

من محبطات الأعمال: «الذهاب إلى العرافين»

### السم السالة لمن الدائم صاالا ما المنا مادان

صامية الامتياز جماعة أنصار السنة المحمدية

مجلة التوحير

إسلامية - ثقافية - شهرية السنة الثامنة والثلاثون العدد ٤٤٨ ربيع الأخر ١٤٢٠ هـ

### المسرف العسام د. عبدالله شاكر

اللجنة العلمية د. عبدالعظيم بدوي زكريا حسيني محمد جمال عيدالرحمن معاوية مجمد هيكل

ا سكرتيرالتحرير مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة ت: ۱۱۵۲۳۹۳۷ - هاکس: ۲۲۹۳۰۵۱۷ ت قسم التوزيع والاشتراكات T4910507: -المركز العام هاتف: ۲۲۹۱۵۵۷٦ - ۲۵۹۵۱۹۳۲

#### رئيس مجلس الإدارة

د. جمسال المراكبي



### "nogle olimi"

org**iyala...U**llang

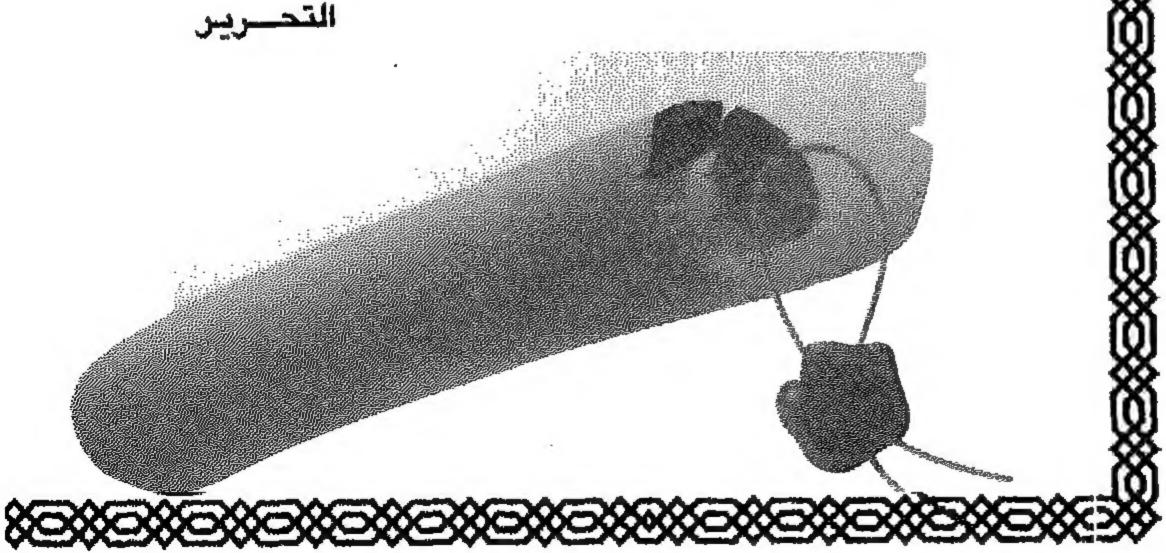
المتنطعون قوم يسالون دائمًا عن الأغلوطات والمسائل العويصة، والتي لا ينفع العلم بها، ولا يضر الجهل بها.

من ذلك ما يروى أنه سال رجل الإمام مالك بن أنس عن قوله تعالى: «الرّحْمَنُ عَلَى العَرْش اسْتَوَى»، كيف الاستواء؟ فقال: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، ولا اظنك إلا رجل سوء.

ومن ذلك أيضنًا أن رجلاً سأل عمر بن قيس عن الحصاة يجدها الإنسان في ثوبه أو في خفه أو في جبهته من حصى المسجد، فقال: ارم بها، فقال الرجل: زعموا انها تصيح حتى ثرد إلى المسجد، فقال: دعها تصبيح حتى ينشق حلقها، فقال الرجل: سبحان الله؛ ولها حلق؟ قال: فمن أين تصبيح؟

وقال رجل لابن عباس رضى الله عنهما: ما تقول في رجل طلق امرأته عدد نجوم السماء، فقال: يكفيه منها كوكب الجوزاء.

ومن الناس من يقول: قلت لامراتي: أنت طالق على كل مذهب لا يحلك شبيخ ولا يحرمك؛ قما الحكم؟ ولذلك كان ابن سيرين إذا سَئَلُ عن مسالة فيها أغلوطة قال للسائل: أمسكِّها حتى تسال عنها أخاك إبليس.



مضاماة

الأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة نتعتوي على ٣٧ مجلداً من مجلدات مجلة التوحيد عن ٣٧ سنة كاملة

#### ا رئيس التحسرير

#### حسين عطا القراط

مدير التحرير الفنسي

#### جمال سعد حاتم

### وما المدر.

	۲	الافتتاحية: بقلم الرئيس العام د/ جمال المراكبي
	۲.	كلمة التحرير: بقلم رئيس التحرير/ جمال سعد حاتم
	1.	باب التفسير: د/ عبدالعظيم بدوي
	12	باب السنة: زكريا حسيني مجمد
	17	باب الفقه: د/ حمدي طه
	*1	درر البحار؛ على حشيش
	**	لطائف من سورة ال عمران؛ مصطفى البصراتي
	77	النهي عن الخروج على الأثمة: د/ عبدالله شاكر الجنيدي
	۳.	دراسات شرعية: متولي البراجيلي
	45	القصة في كتاب الله: عبدالرازق السيد عيد
	44	واحة التوحيد: علاء خضر
	٣٨	الإباضية في ضوء الكتاب والسنة: أسامة سليمان
	<b>ξ</b> •	اتبعوا ولا تبتدعوا: معاوية محمد هيكل
	ىلاة:	إعلام المصلين والولاة بمن يقدمونه لإمامة الص
	ţo	المستشار/ أحمد السيد علي
	٤٧	من الأداب الإسلامية (الإستئذان)؛ سعيد عامر
	14	خطر الطلاق: شوقي عبدالصادق
	01	باب التراجم: فتحي أمين عثمان
	9	باب الفتاوى لجنة الفتوى بالمركز العام
	٥V	تحنير الداعية من القصص الواهية: على حشيش
	11	بدعة الاحتفال بشم النسيم صلاح نجيب الدق
*	11 6	من محبطات الأعمال (الذهاب إلى العرافين) عيده الأقر
		الردعلي مذكري السنة النبوية من للعاصرين المحمود الراكبي

### مسن النسخة

مصر ۱۵۰ قرشا، السعودية ٦ ريالات. الإمارات ٦ دراهم، الكويت ٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي، الأردن ٥٠٠ فلس. قطر ٦ ريالات. عمان نصف ريال عماني، أمريكا ٢ دولار، أوروبا ٢ يورو

#### الاشتراك السنوي

١. ١ الداخل ٢٠ جنيها (بحوالة بريدية داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب برید عابدین).

٢. ية الخارج ٢٠ دولارا أو ٧٥ ريالا سعوديا

ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠).

#### البريدالإلكتروني

#### المجلة

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM رئيس التحرير:

GSHATEM@HOTMAIL.COM GSHATEM@HYAHOO.COM التوزيع والاشتراكات:

SEE2070@HOTMAIL.COM موقع المجلة على الإنترنت: WWW.ALTAWHED.COM موقع المركز العام:

WWW.ELSONNA.COM

١٨٠ جنيها ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر ٢٧٠ دولار لن يطلبها خارج مصر شاملة سعر الشحن

منضذ البيع الوميد نمجأ مخابي ارية متح الدور السابع

الحمد ليله، والصيلاة والسيلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فقديما كتب أحد الزنادقة أبياتًا من الشعر يصور فيها العلاقة بين الإسلام والنصرانية فقال: في الأرض قسامت ضسجسة

ما بسين أحسمند والمستسيح هـذا بـناقـوس يـــدق وذا بسئننه يحسيح كل يسعسظسم ديسسنه

يا ليت شعري ما الصحيح

لقد حاول هذا الزنديق الوقيعة بين أنبياء الله ورسله فصور العلاقة بين النبي محمد على وبين المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام على أنها علاقة صبراع وصدام ببينما ختم هذه الأبيات بما يؤكد سوء نيته وخبث طويته وفساد معتقده وبيان حيرته وشكه في الدين الصحيح.

وحديثا يحاول بعض أهل الضلال الوقيعة بين المسيح عيسى ابن مريم وبين نبينا محمد صلى الله عليهما وسلم ,وقد سبق أن كتبت مقالا بعنوان (من هو الأعظم) ردًا على هذه الافتراءات مبينا عقيدة المؤمن في أنبياء الله ورسله ,وقول الله تعالى «لاً نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَد مِنْهُمْ» (البقرة: ١٣٦).

وفي الأسابيع الماضية أذاعت القناة العاشرة الإسرائلية برنامجا طعنت فيه على المسيح عيسى ابن مريم وأمه وسيتهما سيا شنيعا ,ثم تناولت هذه القناة القذرة نبينا محمد عليه بالطعن والاستهزاء.

وقد عبر مجمع الفقه الإسلامي عن استنكاره لإساءات وسائل الإعلام الصهيونية لرسول الله عيسى ابن مريم عليه السلام وأمه مريم الصديقة.

جاء ذلك في بيان اصدره المجمع أوضح فيه أن أمانة مجمع الفقه الإسلامي الدولي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بتمثيله الواسع لعلماء الأمة وفقهائها من داخل العالم الإسلامي وخارجه تابعت ما تناقلته وسائل الإعلام المختلفة حول ما نشرته بعض وسائل الإعلام الصبهيونية من إساءات للسيد , المسيح وأمه السيدة مريم عليهما السلام.

وبسين أن أي إسساءة لأي نسبى أو رسسول يسعد



والنطاول

النياء الله

بقلم/ الرئيس العام WWW.EI MARAIBY.COM خروجاً للمسلم من الإسلام ولا يقبل صدوره من أي شخص بحال من الأحوال وذلك انطلاقاً من إيمان المسلمين بنبوة السيد المسيح وبرفعة منزلته رسولأ من عند الله سبحانه وتعالى وبعظيم مكانة امه الصديقة عليها السلام وإيمانهم بجميع الأنبياء والمرسلين عليهم السلام.

وقال لا يصبح الاختباء في هذا المجال وراء ما يسمى بحرية التعبير أو حرية الرأي، لأن مثل تلك الإساءات ليست من هذا الباب

كما استنكر الأمين العام لمنظمة المؤتمر الإسلامي تجرؤ القناة على التطاول على مقام رسول الله على وإهانة مشاعر وعقيدة المسلمين.

قائلا: «هذا التطاول يؤكد الوجه الحقيقي العنصري للمؤسسة الإسرائيلية وسعيها الدءوب لخلق الفتن وإذكاء الصراعات».

وقال: لقد صدمت مشاعر المسلمين في أرجاء العالم الإسلامي من استمرار الحملة الشريرة التي تعرض لها الإسلام ونبيه عليه السلام حيث إن هذه الحملة المشينة قد تجاوزت كل المحرمات وامعنت في قذف النبي الكريم بالسباب وازدراء دين سمح يتبعه ويدين به أكثر من مليار مسلم.

#### وو اليهود سبوا الله عزوجل وقتلوا أنبياء الله بغير حق وو

وليس هذا غريبًا على قوم سبوا الله عز وجل ,وقتلوا أنبياء الله بغير حق ,وحفل تاريخهم بكل نقيصة، ولعنهم أنبياء الله ورسله وقد سجل القرآن عليهم هذه الجرائم وتوعدهم بالعقاب الأليم.

قال الله تعالى: «لُقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قُولَ الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاء سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتْلَهُمُ الأنبيَاء بِغَيْر حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ الْحَرِيقِ (١٨١) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلاَّمِ لَلْعَبِيدِ (١٨٢) الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَثَّى يَاْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلُ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صِنَادِقِينَ» (آل عمران: ١٨١ - ١٨٣).

وقال تعالى: «وَقَالَتَ الْيَهُودُ يَدُ اللَّه مَغْلُولَةٌ غُلُتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُواْ بِمَا قَالُواْ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يَنْفِقُ كَيْفَ يَشْنَاء وَلَيَزِيدُنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أَنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَٱلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاء إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلُمَا أَوْقَدُواْ نَارًا لَلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» (المائدة: ٦٤).

وقال تعالى: «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُودَ وَعِيستَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَّكَانُواْ يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُواْ لاَ يَتَنَاهَوْنَ عَن مُنكَرِ فَعَلُوهُ لَبِنْسَ مَا كَانُواْ يَقْعَلُونَ» (١١١ندة: ٧٨، ٧٠).

#### اليهود آذوا موسى ال

قد يعتقد البعض أن هؤلاء المغضوب عليهم هم أتباع موسى عليه السلام ولكن الحقيقة أن موسى لم يسلم من تطاولهم.

قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوَّا مُوسَى قَبَرُأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندُ اللَّهِ وَجِيهًا» (الأحزاب: ٦٩).

روى البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن موسى، عليه السلام، كان رجلا حَيِيا سِتِّيرا، لا يُرَى من جلده شيء استحياء منه، فآذاه من آذاه من بني إسرائيل، فقالوا: ما يتستر هذا التستر إلا من عيب بجلده، إما برص وإما أدَّرَة وإما آفة، وإن الله، عز وجل، أراد أن يُبرئُه مما قالوا، فخلا يوما وحده، فخلع ثيابه على حجر، ثم اغتسل، فلما فرغ اقبل إلى ثيابه لياخذها، وإن الحجر عدا بثوبه، فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر، فجعل يقول: ثوبي حُجُر، ثوبي حُجُر، حتى انتهى إلى ملأ من بني إسرائيل، فراوه عُريانا أحسن ما خلق الله، عز وجل، وأبراه مما يقولون، وقام الحجر، فأخذ ثوبَه فلبسه، وطَفقَ بالحجر ضربًا بعصاه، فوالله إن بالحجر لُنَدبًا من أثر ضربه ثلاثًا أو أربعًا أو خمسًا -قال: فذلك قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ أَذُوا مُوسَى فَبَرُّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا» (الاحزاب: ٦٩). وهذا الحديث من أفراد البخاري دون مسلم ,ورواه أحمد كذلك.

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قسم رسول الله ﷺ ذات يوم قسما، فقال رجل من الأنصار: إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله. قال: فقلت: يا عدو الله، أما لأخبرن رسول الله ﷺ بما قلت. قال: فذكر ذلك للنبي ﷺ فاحمر وجهه، ثم قال: «رحمة الله على موسى، فقد أوذي بأكثر من هذا فصبر». متفق عليه.

#### اليهود سبوامريم وو

لم تسلم السيدة العذراء البتول مزيم ابنة عمران من تطاول هؤلاء المغضوب عليهم , والطعن عليها عليها عليها , على مدى التاريخ.

قال تعالى: «فَيمَا نَقْضهِم مِّيثَاقَهُمْ وَكُفْرهِم بَايَاتِ اللَّه وَقَتْلِهِمُ الأَنْبِيَاء بِغَيْرِ حَقَ وَقَوْلهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفُ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرهِمْ فَلاَ يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلْيلاً (٥٥١) وَيكفُرهَمْ وَقَوْلهُمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا (١٥٦) وَقَوْلهُمْ وَقَوْلهُمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا (١٥٦) وَقَوْلهُمْ إِنَّا قَتَلْنَ النَّمَسِيحَ عيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّه وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبُهَ لَهُمْ وَإِنَّ النَّينَ اخْتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبُهَ لَهُمْ وَإِنَّ النَّينَ الْمُعَلِيعَ اللَّهُ اللَّهُ إِلَّا التَّبَاعَ الظُّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينَا (١٥٧) بَل رُفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزْيَزًا حَكِيمًا» (النساء: ١٥٥- ١٥٠).

قال أبو جعفرالطبري: يعني بذلك جل ثناؤه: وبكفر هؤلاء الذين وصف وقولهم على مريم بهتانًا عظيمًا.

يعني: بفريتهم عليها، ورميهم إياها بالزنا، وهو«البهتان العظيم»، لأنهم رموها بذلك، وهي مما رموها بذلك، وهي مما رموها به بغير ثَبَت ولا برهان بريئة، فبهتوها بالباطل من القول ثم نقل هذا التفسير عن ابن عباس وغيره.

والحق المبين أن مريم سيدة نساء العالمين التي طهرها الله واصطفاها على نساء العالمين.

قال الله تعالى: «وَإِذْ قَالَتَ الْمَلاَئِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهُ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسْنَاء الْعَالَمِينَ (٤٢) يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ».

عن عبد الله بن جعفر قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول: سمعت النبي على يقول: «خير نسائها مريم ابنة عمران وخير نسائها خديجة». متفق عليه.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام». متفق عليه.

وفي رواية خارج الصحيح: «كُمُلَ من الرجال كثير، ولم يكمُل من النساء إلا مريمٌ بنتُ عمران، وأسيّةُ امرأةُ فرعون، وخديجةُ بنتُ خويلد، وفاطمةُ بنت محمد، وفَضْلُ عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام».

#### بين أحمد والمسيح النبي اولي الناس بعيسى ابن مريم

روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الدنيا والآخرة والأنبياء أخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد».

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۚ ,رَضَيَ اللّهُ عَنْهُ ۚ ,قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله صَلَّى اللّه عَلَيْه و سَلَّمَ: «الْأَنْدِياءُ أَخْوَةٌ لِعَلاَّتِ أُمُّهَا تُهُمْ شَنَّى، وَدِينُهُمْ وَاحدٌ، قَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، لأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيّ، وَإِنَّهُ نَازِلٌ فِيكُمْ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَاعْرِفُوهُ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ مَرْبُوعٌ إِلَى الْحَمْرَة وَالْبَيَاضِ، بَيْنَ مُمْصِرَتَيْن، كَأَنْ رَاسُهُ نَازِلٌ فِيكُمْ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَاعْرِفُوهُ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ مَرْبُوعٌ إِلَى الْحَمْرَة وَالْبَيَاضِ، بَيْنَ مُمْصِرَتَيْن، كَأَنْ رَاسُهُ تَقْطُرُ وَلَمْ يُصِبْهُ بَلَلْ، وَإِنَّهُ سَيَكُسرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ النَّحَنْزِيرَ، وَيَقْيضُ الْمَالُ، حَتَّى يُهْلِكَ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ مَسْيِحُ الضَّلُالَةِ الأَعْورَ الْكَذَابُ، وَتَقَعُ الأَمَانَةُ فِي الْمَالُ كُلُهَا غَيْرَ الْإِسْلَامُ، وحَتَّى يُهْلِكَ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ مَسْيِحُ الضَّلُالَةِ الأَعْورَ الْكَذَابُ، وَتَقَعُ الأَمَانَةُ فِي الْمُلُلُ كُلُهَا غَيْرَ الْإِسْلَامُ، وحَتَّى يُهْلِكَ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ مَسْيِحُ الضَّلُالَةِ الأَعْورَ الْكَذَابُ، وَتَقَعُ الأَمَانَةُ فِي الْأَنْفِ وَالنَّمُ مَعَ الْإِبِلِ، وَالنِّمُرْ مَعَ الْبَقَرِ، وَالذَّنَابَ مَعَ الْغَنَم، وَتَلْعَبُ الصَّبُيَانُ بِالْحَيَّاتِ، وَلاَ

W.

يَضُرُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَيَبْقَى فِي الأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمُّ يَمُوتُ، وَيُصلِّى عَلَيْهِ وَيَدْفِثُونَهُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ، وَاللَّقْظُ لَهُ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَأَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ، وَابْنُ حِبَّانَ فِي صَحيحَه.

قال الحافظ ابن حجر أي أقربهم إليه لأنه بشر بأن يأتي من بعده ولا منافاة بينه وبين قوله تعالى «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِي» (آل عمران: ٦٨) لأنه هو أولى الناس بإبراهيم من جهة الاقتداء وأولاهم بعيسى ابن مريم من جهة قرب العهد. انتهى.

لكن لا يخفى أن مجرد قرب العهد لا يلائمه قوله الأنبياء أخوة فالأولى أن الموجب لكونه أولى الناس بعيسى عليه الصلاة والسلام أنه كان أقرب المرسلين إليه وأن دينه متصل بدينه وأن عيسى كان مبشرا به ممهدا لقواعد دينه داعيا الخلق إلى تصديقه ثم قال وهذه الجملة استئناف فيه دليل على الحكم السابق كأن سائلا سأل عن المقتضي للأولوية فأجاب النبي بذلك وبين أن الأخوة التي بين الأنبياء ليست بينهم وبين سائر الناس جعل ذلك كالنسب الذي هو أقرب الأسباب ثم بقرب زمانه من زمانه واتصال دعوته بدعوته كما ستجيء الإشارة إليه والدلالة عليه بقوله وليس بيننا نبي.

#### وو الشهادة للمسيح بالنبوة والرسالة وو

عن عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّهِ - ﴿ مَنْ قَالَ آشْهُدُ أَنْ لاَ إِلَهُ إِلاَ اللّهُ وَحُدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللّهِ وَابْنُ آمَتِهِ وَكَلِمَتُهُ ٱلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَحُدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحْدَهُ لاَ اللّهُ مَنْ أَي أَبُوابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَنَاءً». متفق عليه.

وفي رواية: «أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ عَمَلٍ».

#### النهي عن إطراء النبي الله وعيسى الا

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول على المنبر: سمعت النبي صلى الله عليه و سلم يقول: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبده فقولوا عبد الله ورسوله».

الإطراء: هو الإفراط في المديح ومجاوزة الحد فيه وقيل هو المديح بالباطل والكذب فيه. كما أطرت النصارى ابن مريم أي بدعواهم فيه الألوهية وغير ذلك.

#### ووالنبي عظ يتمثل مقالة المسيح يوم القيامة وو

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: (تحشرون حفاة عراة غرلا ثم قرا: «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقِ نُعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ». فأول من يكسى إبراهيم ثم يؤخذ برجال من أصحابي ذات اليمين وذات الشمال فأقول أصحابي فيقال إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى ابن مريم «وكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَارِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنَّ قَلَمًا تَوَقَيْتَنِي كُنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلُّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِنْ تُعَذَّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنَّ تَعْفَرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلُّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِنْ تُعَذَّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنَّ تَعْفَرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ (١١٧). متفق عليه.

#### وو نزول السيح عيسي ابن مريم وو

عن ابن شهاب أن سعيد بن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: (والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد حتى تكون السجدة الواحدة خيرًا من الدنيا وما فيها). ثم يقول أبو هريرة واقرؤوا إن شئتم: «وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلاَّ لَيُؤْمِنَنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقَيِامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا».

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي نصب الكائنات على ربوبيته دليلا، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكديلا، احمده سبحانه واشكره، اولانا من فضله وكرمه عطاء جزيادً.

#### ويسعسدا

فإن حركة التاريخ في السنن والنواميس تعطي افقًا واسعًا للنظر والتأمل والتدبر، أسباب تجتمع بإذن الله فيكون باجتماعها انتصار وقوة، ثم تجتمع بطريقة أخرى ليكون بها التشرذم والانحسار والضعف، لا مفر من سنن الله الجارية في التاريخ، فهي لن تحابي أحدًا،

قال تعالى: « أولَمًا أَصَابَتُكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنْى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ »

[آل عمران: ١٦٥].

إن الأمة تعيش مآسٍ في مثنارق الأرض ومغاربها، والفتن والمؤامرات تُحاك بالأمة من أعداء الإسلام في بقاع المعمورة، تساعدهم وتساندهم شرذمة من مرضى القلوب من بني جلدتنا لإشعال فتن داخلية لن يكون فيها رابح سوى العدو المتربِّص، ولن نُحصل من ورائها إلا الثمار المرة.

آلامة تعتصر آلما وتكتوي لوعة وأسى، ويشتد البلاء، ويعظم الخطب، والتاريخ بأحداثه على مر العصور يكشف للأمة أن أبرز مصائبها ولأوائها وخَلَحْلة أركانها من داخلها، قال تعالى: «الذينَ ضَلُ سَعْيُهُمْ في الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنُهُمْ يُحْسِبُونَ صَنْعًا » [الكهف: ١٠٤]، وقال تعالى: « الذينَ يُفْسِدُونَ في الأَرْضِ وَلاَ يُصلِّحُونَ » [الشعراء: ١٠٢]، فيعَم فسادهم وينتشر في غفلة، متناسين أنهم سيلقون ربًا عليمًا غفورًا يعلم ما دبروه في ليل، وسيفضحهم على الملأ ويكثبف تدبيرهم، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

#### وو لن تموت الأمة مهما بلغت جراحها وو

إن الظلم اليوم بلغ من القسوة غايته، ومن الجبروت أقصاه، لا تحركه إلا لغة المصالح الأرضية والمطامع الدنيوية، ومهما بلغت جراح الأمة فإنها لن تموت، وليل الظلم قد أزف زواله، فإن الفجر قد دنا وأشرقت أنواره.

والأمم تَتَقَلَّب في أطوار وأطباق، ما بين عزة وذلة، وكثرة وقلة، وغنى وفقر، وعلم وصناعة، وجهل وإضاعة، والأمة الواعية مهما عانت من ضراء وعالجت من بلاء، وكابدت من كيد أعداء، فإنها سرعان ما تفيق من غَفَّتها، وتستيقظ من رقدتها، فتُقيم المائد، وتُقوم الصائد، وترتق الفتق لتعود عزيزة الجانب لا يتجاسر عليها غادر، ولا عدو ماكر.

والأمة الإسلامية تُعايشُ حروبًا ثائرة، وشرورًا متطايرة، تُشتت نظامها، وتُشَعَّبُ التئامها، يقودها قوم كفرة فجرة، غدرة مكرة، خونة خسرة، لا يرقدون في مُؤْمنِ إلاً ولا ذمة.

ومعدرة على تلك المقدمة التي فرضتها علي أحاسيس مثر ونة بالاسى والشجون مما يراه المرء امامه ويَسْمَعه من فئة نسيت أو تناست أن هناك رب عفور عليم خبير يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور، اناس ترعرعوا في الفتن وتربوا فيها، فتن تعاظم اليوم خطرها، وتطاير شرها وتزايد ضررها، فتن يُوشك أن تنال كثرة كاثرة من ابناء المسلمين تؤثر عليهم في دينهم ودنياهم، لا سيما من لا يميز بين نافع وضار، ولا بين حَسن وقا ين فرن تذير الشك من بعض المسلمين في ثوابت دينهم

# رونتامر النفرب والنصوالينة بالهوالعراجان

ومقررات شريعتهم، وتسبب الحيرة لكثيرين والانحراف لآخرين.

إن الفتن يصيبُ ضررها الجميع ويكون معها الشر والفساد للبلاد والعباد، إذا لم تُعالج بميزان الشرع، ولم يحكم الناس أنفسهم بتعاليمه ويوقفوها عند حدودها، ولم يقدروا الأمور حق قدرها، وينظروا للنوازل والمدلهمات، والفتن يقوى تأثيرها وتظهر آثارها على ضعاف الإيمان، ومتبعى الشبهوات فلا تجد الفتن حينئذ مقاومًا ولا مدافعًا، فتفتك بالعبد فتكًا، وتُمزقه كما يُمزّق السبَهْمُ الرّمية.

أخرج ابن أبي شبيبة عن حذيفة رضي الله عنه قال: «لا تَضُرُك الفتنة ما عرفت دينك، إنما الفتنة إذا اشتبه عليك الحق بالباطل». [مصنف ابن ابي شيبة ٧ / ٤٦٨].

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال: «إن أمتكم هذه جعل عافيتها في اولها، وسيصيب آخرها بلاء وامور تنكرونها، وتجيءُ فتنَّ يُرققُ بعضها بعضًا، وتجيء الفتنة فيقول المؤمن: هذه مهلكتي، ثم تنكشف، ثم تجيء الفتنة فيقول: هذه هذه، فمن أحَبُّ أن يُزَحَّرْح عن النار ويدخل الجنة فَلْتَاتِهِ مَنيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليات إلى الناس الذي يُحبّ ان تؤتى إليه». [اخرجه مسلم في الإمارة].

#### الا العدل والعدالة الدولية العرجاء والا

إن الحضارات الإنسانية لا تبلغ أوج عزها، ولا ترقى إلى قوة مجدها إلا حين يعلو العدل تاجها، ويتلألأ به مفرقها، تَبْسُطُهُ على القريب والبعيد، والقوي والضعيف، والغني والفقير، والصاضر

لقد دلَّتُ الأدلة الشرعية وسنن الله في الأولين والآخرين أن العدل دُعامة بقاء الأمم، ومستقر اساسات الدول، وباسط ظلال الأمن، ورافع أبنية العز والمجد، ولا يكون شيء من ذلك بدونه.

ولكن يبدو أن هناك نوعًا من العدل مختلفٌ مُفهومه، إنه عدل الجبارين والمتآمرين على الإسلام والمسلمين، عَدْلُ الحونة والعملاء المُستيسين.

وفي الأيام الأخيرة شنُغل العالم الإسلامي في ربوع المعمورة بتفاصيل المؤامرة التي ينفذها «أوكامبو» المدعى العام للمحكمة الجنائية الأمريكية الغربية!! عفوًا أقصد المحكمة الجنائية الدولية، بتعليمات من أمريكا والصبهاينة اليهود والدول الغربية المتآمرة معهم.

وبنظرة سريعة حول هذا الموضوع الذي أضحى يشكل هاجساً للقيادات العربية والإسلامية، فإننا نجد أن الرئيس «البشير» منذ أن تولى السلطة في السودان في أواخر يونيو ١٩٨٩م، والحرب مُعلنة عليه من كل اتجاه، الاتهامات تُلاحقه والإعلام الغربي يطارده، وكأنه يريد إظهاره في صورة الحاكم «الإرهابي»، المنتمي إلى أصول إسلامية متطرفة، فاتهموه بأنه صنيعة الجبهة الإسلامية المتطرقة كما يقولون وزعيمها حسن الترابي، وأنه يصمل أجندة معادية للمسيحيين في الجنوب، أجندة تسعى إلى إحداث حرب تطهير عرقي للقبائل الإفريقية في العديد من ربوع السودان.

فبداوا حرباً جائرة عليه، وتأمروا عليه سراً وعلانية، تحالفوا ورصدوا الأموال، ومدوا اياديهم للمتأمرين والمتمردين في الجنوب، ثم سرعان ما راحوا يمارسون ادوارهم التأمرية في غرب السودان وشرقه، وبدأوا وكأنهم أعدوا العُدة لمخطط التفتيت.

وعندما تفجرت مشكلة دارفور منذ أكثر من ست سنوات بدأ الغرب يُضخ الأموال، وأوعز إلى بعض حلفائه بتدريب عناصر التمرد ومدها بكل أنواع الأسلحة، وراحوا يفرضون حمايتهم على العديد من المنظمات التي أثارت الفتنة في المنطقة، بل وفتحوا الباب أمام رعاية قادة هذه الحركات في بلدانهم خاصة فرنسا وبريطانيا.

ومنذ ذلك الوقت سخر الغرب الته الإعلامية وأطلق يد عملائه لشن أكبر حرب ضد النظام الوطني الحاكم في السودان.

#### اللوبي الصهيوني يوظف منظمات الجتمع المدني الا

ومنذ تفجر الأزمة زار دارفور حوالي ٤٠٠ مراسل أجنبي ويوجد على أرض دارفور حوالي ٣٠٠ منظمة اجنبية يعمل بها أكثر من ١٧ ألف عامل علاوة على أكثر من ١٣ ألف جندي يمثلون قوات الأمم المتحدة والاتحاد الإفريقي، إلا أن أحدًا منهم لم يقل إن هناك حرب إبادة تُشنَن، ولم يكتشفوا مقبرة جماعية تكثف أن هناك ترصدًا وقتلاً متعمداً، غير أن الغرب راح يتفنن في صناعة الحدث بالضبط كما يتفنن في صناعة النجوم من الساسة الجدد والعلماء في المنطقة والعالم.

وقد استطاع اللوبي الصهيوني في الغرب أن يوظف العديد من منظمات المجتمع المدني في هذا الوقت وشنكُّل منها ٣٠ منظمة يهودية هدفها الترويج للافتراءات والأكاذيب وإنتاج الصورة التي تناقض الحقيقة على أرض الواقع في دارفور.

لم تكن المشكلة بالنسبة لهؤلاء هي وجود حرب تطهير عرقية - كما يدعون -، ولم تكن المشكلة هي تقاسم السلطة والثروة في دارفور، وإنما كان الهدف هو السودان نفسه، فالمؤامرة تستهدف الخرطوم، وهؤلاء ليسوا سوى ادوات لها، وإن قيام حركة تحرير السودان التي يتزعمها عبد الواحد نور، وهي واحدة من أبرز منظمات التمرد في دارفور قام بافتتاح مكتب لها في تل أبيب، وقيام رئيسها بزيارة الكيان الصهيوني كان هو الرد الأبلغ على مروجي الادعاءات والأكاذيب حول دارفور.

وانظر مثلاً إلى موقف قادة حركة العدل والمساواة «تلاميذ حسن الترابي»، لقد رجعوا إلى الخرطوم انطلاقًا من تشاد وحاولوا إسقاط النظام والاستيلاء على مقاليد السلطة، وبعد فشل المحاولة الانقلابية حاولت الحكومة القطرية جمع الشمل بين قادة الحركة وممثلين عن الحكومة السودانية، واستطاعوا التوصل إلى صيغة اتفاق بين الطرفين، وما أن أعلنت المحكمة الجنائية الدولية عن إصدار قرارها بخصوص طلب المدعي لتوقيف الرئيس البشير، حتى تجاهل رئيس الحركة «خليل إبراهيم» اتفاقه مع الحكومة وقال: «إن حركته ستركز جهودها للإطاحة بالرئيس السوداني إذا أصدرت المحكمة الجنائية الدولية مذكرتها باعتقال البشير في الرابع من شهر مارس».

إن أهداف هذه المؤامرة على السودان لا تخفى على أحد، والقضية هذا أكبر من الرئيس البشير، إنها تستهدف السودان ووحدته شعبًا وأرضًا، فالمطلوب هو تقسيمه وتفتيته ليلحق بالعراق تنفيذًا لمخطط الشرق الأوسط الجديد.

#### ם عصرالقوة..والمؤامرات الدولية 💷

إننا نعيش عصر القوة الغاشمة، فلا شيء يتكلم الآن سوى القوة، ولا صوت مسموع سوى صوت الأقوياء الذين يحتكرون حق تعريف المفاهيم والمصطلحات ولديهم الجرأة على تسمية المقاومة إرهابًا، ووصف الإرهاب بأنه حق مشروع للدفاع عن النفس ا!

هؤلاء الأقوياء هم الذين يتلاعبون بمواصفات حقوق الإنسان من بلد إلى آخر وليس لأحد أن يناقشهم حول ازدواجية المعايير ؛ لأن المعايير عندهم لا تنطلق من التزام بالمبادئ والقوانين الدولية، وإنما تنطلق من حسابات مصالحهم، وقد رأينا على مدى السنوات الأخيرة كيف تتحول الدولة المارقة إلى دولة معتدلة والعكس، فالمسميات عند أقوياء العصر تتغير بين يوم وليلة وفقًا لمعاييرهم وحسابات مصالحهم.

في عصر القوة يملك الأقوياء أن ينتصروا للشرعية الدولية في مكان، وأن يدوسوا عليها بالأحذية والأقدام في مكان آخر، وبالتالي لم يعد غريبًا أن يتم تصنيف أي دولة تتجرأ على أن تقول: «لا»، على أنها دولة مارقة ومتمردة، ونظام حكمها غير شرعي وديكتاتوري.

المطلوب في عصر القوة أن تدخل الدول الصغيرة والضعيفة بيت الطاعة حتى تنال شرف تصنيفها ضمن قوائم الاعتدال، ولا يتم اتهامها بعرائض الاتهام التي تبدأ بتهمة عدم احترام حقوق الإنسان، وتندرج حتى تصل إلى درجة الاتهام بارتكاب جرائم حرب ال

#### الحكمة الجنائية... وتآمر الغرب والصهاينة ١١ ١١

إن الأمة الإسلامية هي المستهدفة وليس السودان وحده ممثلاً في رئيسها عمر البشير، ولقد جاء البشير إلى الحكم في نهاية يونيه ١٩٨٩، ومنذ اليوم الأول قرر أن يحكم بلاده مستندًا إلى الشريعة الإسلامية، وانحاز إلى قضايا الأمة، ورفض أن يكون طرفًا في الأحلاف المشبوهة، ووقف إلى جانب المقاومة في كل بقعة مسلمة، ورفض كل الضغوط التي مورست على بلاده لإجبارها على إقامة علاقات مع الكيان الصهيوني.

وقد تدخلت «أمريكا» أكثر من مرة ومارست ضغوطها، وبعد فشلها في ذلك راحت توجه ضرباتها إلى عمق السودان، وتطلق صواريخها على مصنع الشفا للأدوية والتي زعمت أنه مصنع لإنتاج الأسلحة الكيماوية، لكنها فشلت أيضاً، فراحت تستخدم أدواتها وتفتح جروحاً غائرة في المجتمع السوداني، وتسعى إلى تأجيجها وصب الزيت على النار لإشعالها.

ووصل الأمر إلى حد أن الصهاينة ومعهم الغرب أصبحوا ممولاً اساسياً لميلشيات الجنجاويد التي أحرقت قلوب أهالي وقبائل دارفور وأشاعت العنف والفوضى في كل رُكن فيها، والجنجاويد عادة ما يلبسون ثيابًا بيضاء مثل أهل السودان ويركبون الخيل ويهاجمون السكان والمتمردين معًا في دارفور، يستهدفون قبيلة الزغاودة الأفريقية التي خرج منها أحد زعماء التمرد في دارفور تتهمهم بأنهم أعوان الحكومة السودانية، والحكومة تقسم بأغلظ الأيمان بأنها لا ولاية لها عليهم وأنهم يهاجمون قواتها أيضًا، والنتيجة هي الحصاد المر الذي يحقق أجندة إسرائيل والغرب، فهذه الميلشيات حققت الأرقام القياسية في القتل والاغتصاب والإبادة الجماعية والنهب، وحرق عشرات الآلاف من البيوت، وتشريد مئات الألوف من الأشخاص.

والبديهي ألا ترى الأمم المتحدة شيئًا من المضالفات والجرائم التي تحدث في الكون، فلا يشد انتباهها إلاً ما حدث في دارفور، فتقول: إن أسوأ أزمة شهدها العالم تظهر جليًا في منطقة دارفور غرب السودان، ونفس الشيء بالنسبة لمجلس الأمن وكل منظمات حقوق الإنسان.

إنها سياسة الكيل بمكيالين، بل قل إنها لغة القوة التي لا تتعامل مع الأقوياء، بل تتعامل مع من هانوا وضعفوا واستكانوا، فأصبحت بلادهم مستباحة، وأهلها يُقتلون ويشردون على مرأى ومسمع من العالم المتحجر الذي انتفت عنه صفة الإنسانية التي يتشدق بحقوقها.

ولا عجب للموقف الأمريكي والغربي والصهيوني، فمئات الآلاف الذين يُقتلون في كل بقعة من أرض الإسلام لا يعد انتهاكًا، وخنازير اليهود يرتكبون عشرات المجازر ولا تكون عصابتهم الحاكمة منذ عام ١٩٤٨م حتى الآن مطلوبة للعدالة والجزار بوش الذي غزا العراق والصومال وأفغانستان هو وزمرته العسكرية لا يلاحقون من قبل المحكمة الدولية.

وكذلك مجازر غزة تجرى على مراى ومسمع من هذا العالم الجبان والزمرة الدولية الخائنة.. وزعماؤنا يتشابكون بالكلمات ويتعايرون بالعمالة مع أمريكا وإسرائيل، فهل يتق الله قادتنا في أنفسهم أولاً وفي شعوبهم ثانياً ويجتمعوا على قلب رجل واحد؛ حتى لا يجد أعداء الإسلام - من سدنة الفساد الدولي -- فرصة لكي يعبروا من خلالها إلى تفريق أمتنا وتمزيقها؟

وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.



# 

### اعداد: د/ عبدالعظيم بدوي

تعالى: «الدينَ بِلمرونَ الْمُطَوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ في الصندَقَات وَالنَّذِينَ لاَ يَجِدُونَ إلاَّ جُهْدُهُمْ فَيَسْخُرُونَ مَنْهُمْ سَخْرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابً أَلِيمٌ» (التوبة: ٧٩)، وقال تعالى: «إنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ أَمُّنُوا نَا عن طاعة من هذه صفته، فقال: «وَلاَ تُطعْ كُلُ حَلاَف مَهِينِ (١٠) هَمَّارُ مَشَّاءٍ بِنَميِمٍ» (القلم: ١٠، ١١)، ونهى المؤمنين عن هذه الصفات، فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا لاَ يُسْخَرُ قُومٌ مِنْ قُومٍ عَسْى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا منْهُمْ وَلاَ نَسَاءٌ مِنْ نَسَاء عَسَى أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُنْ وَلاَ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلاَ تَنَّابُرُوا بِالأَلْقَابِ بِنَّسَ الاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبُّ فَأُولَٰ لَكُ هُمُ الظَّالِمُونَ (الحجرات: ١١).

ثم وصف الله الهمزة اللمزة بأنه: «الذي جمع مالا وَعَدَّدهُ»، كما قال تعالى: «وَلاَ تُطعٌ كُلُّ حَلاُّفٍ مَهِينِ (١٠) هَمَّازِ مَشَّاءِ بِنَمِيمِ (١١) مَنَّاعِ لَلْخَيْرِ مُعْتَد أَثِيمِ (١٢) عُتُلُ بُعْدَ ذُلِكَ زُنِيمِ (١٣) أَنْ كُانَ ذَا صَالَ وَيَنِينَ (١٤) إِذَا تُتُلِّى عَلَيَّهِ أَيَّاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الأَوُّلِينَ (١٥) سَنُسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ» (القلم: ١٠- ١٥)، فكثرة المال تُطغي، والكثيرُ المال يربو بنفسه فوق الناس، فيراهم دوئه، فيزدريهم ويحتقرهم، ويسخر منهم، كما كان من صاحب الجنتين، قال تعالى: «وأضرب لَهُمْ مَثَلاً رُجِلَيْن جَعَلْنًا لأَحَدهمَا جَنْتَيْن مِنْ أَعْنَابِ وَحَقَقْنَاهُمَا بِنَخُلِ وَجَعَلْنَا بِيْنَهُمَا زَرْعًا (٣٢) كَلّْتَا الْجَنَّتُيْنِ أَتَتُ أَكُلَهَا وَلَمْ تَظْلَمْ مَنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خَلاَلَهُمَا نَهْرًا (٣٣) وَكَانَ لَهُ ثُمَّرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكُ مَالاً وَأَعَرَّ نَفَرًا» (الكهف: ٣٧-٣٤)، وكما كان من قارون، قال تعالى: «إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسِنِي فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُورِ مَا إِنْ مَّفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصِيْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ» (الْقصص: ٧٦).

وقوله تعالى: «الَّذِي جَمَّعَ مَالاً وَعَدَّدُهُ» يعني: انه مشعولٌ أبدًا بهذا المال، فهو طولَ النهار يعدّه عدًا، حَطَمَةً (٥) نَارَ اللّهُ الْمُوقَدَةُ (٦) الَّتي تَطُّلعُ عَلَى الأَفْتَدَة (٧) نُهَا عَلَيْهِمْ مُؤْصِدَةٌ (٨) في عَمَد ممددة» (الهمزة: ۱- ۹).

#### وو بين بدي السورة وو

سورة مكية، قد توعدت الذين يعيبون الناس، «وَالنَّذِينَ يَكُنْزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلاَ يُنْفِقُونَهَا فِي سنبيل الله، (التوبة: ٣٤)، وذكرت أن مأواهم جهنم وبيئس المهاد،

قوله: «وَيْلُ لِكُلُّ هُمُزَةً لُمِزَّةً المُتلف العلماءُ في الهمز واللمن، هل هما بمعنى واحد، أم يختلفان ؟ فقال بعضهم: هما بمعنى واحد، وقال بعضهم: يختلفان، فالهمزُ: هو عَيْبُ الغير باللسان في غيابه.

واللَّمزُ: هو عَيْبُ الغير باليد، أو بالعين أو بالإشارة، أو بالكلمة الخفية في حضوره، وعلى كلَّ حال، فالمراد بالهمر واللمر عيب الناس، وازدراؤهم، واحتقارُهم.

وقد استفتحت السورة بهذا الوعيد الشديد: «وَيْلُ لَكُلُّ هُمَزُةٍ لُمُزُةٍ، قيل: الويل كلمة تقال للرجر والردع، وقيل: وَيْلَ، واد في جهنم، تستغيثُ جهنم بالله من شدة حره، فالهمز واللمز من الكبائر، وهما من عمل المنافقين والكافرين، قال تعالى: «وَمَنْهُمْ مَنْ يَلْمَزُكُ فِي الصِّدَقَاتِ فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مَنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ» (التوبة: ٥٨)، وقال

فإذا كان الليل نام كالجيفة، نسأل الله العافية.

وقوله تعالى: «يَحْسَبُ أَنَ مالهُ أَحْلَدَهُ» أي: يظن الجاهل أن ماله يدفع عنه الموت وينجيه منه، فيكون من الخالدين، حتى لو ظن أنه يموت اعتقد أن الآخرة خير له من الأولى، كما كان من صاحب الجنتين إذ «يَخَلَ جَنْتَهُ وَهُو ظَالِمٌ لِنَقْسِهُ قَالَ مَا أَظُنُ أَنْ تَبِيدَ هَذَه أَبَدُ أَ (٣٥) وَمَا أَظُنُ السَّاعَةَ قَائِمةً وَلَئِنْ رُبدْتُ إَلَى مَا أَظُنُ رَبدْتُ إَلَى مَا أَظُنُ رَبدْتُ إَلَى مَا أَظُنُ رَبدْتُ إَلَى مَا أَظُنُ السَّاعَةَ قَائِمةً وَلَئِنْ رُبدْتُ إَلَى مَا أَطُنَ أَنْ تَبِيدَ رَبِي لَأَجِدَنَ خَيْرًا مِنْهًا مُنْقَلَبًا» (الكهف: ٣٥، ٣٦)، قَال رَبِي لأَجِدَنُ خَيْرًا مِنْهًا مُنْقَلَبًا» (الكهف: مَنْ أَنْ تَبيد وَمَا كَسَبُ» (المسد: ٢)، فالمالُ لا يدفع الموت عن أحد، ومَا كَسَبُ» (المسد: ٢)، فالمالُ لا يدفع الموت عن أحد، ولو كان المال يُعْني عن صاحبه شيئًا لأغنى عن المون المنوز «مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ ويداره الأرض «فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فَتَة يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ وَبداره الأرض «فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فَتَة يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللّه ومَا كَانَ مَنْ الْمُنْتَصِرِينَ» (القَصّص: ١٨).

ثم قال تعالى متوعدًا: «لينبنزن في المطمة (3) وما أدراك ما المطمة اي: ليرمين في النار التي يحطم بعضها بعضًا، «وما أدراك ما المطمة سؤال لتفخيم امرها وتعظيم شانها، جوابه: «نار الله الموقدة وإضافتها إلى الله ايضا لتفخيم أمرها وتعظيم شانها، قال النبي تظيد وإن ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءًا من نار جهنم». قالوا: يا رسول الله، إن كانت لكافية قال: «ولكنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءًا، كلها مثل حرها».

وقوله تعالى: «الَّتِي تَطَلَّعُ عَلَى الأَفْئَدَةِ» يعنِي: انها تاكل اللحوم حتى تطلع على الأفئدة فتمسها، ومع ذلك لا يموتون، كما قال تعالى: «وَالنَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لاَ يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلاَ يُخَفُّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَائِهَا » (فاطر: ٣٦)، وقال تعالى: «كُلُمَا نَصْبِجَتَّ جُلُودُهُمْ بَدُلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ» (النساء: ٥٦)، وقوله تعالى: «إنَّها علَيْهِمْ مُؤْصِدَةً» أي: مُغْلَقَةً، على خلاف الجنة فإنها مفتحة الأبواب، كما قال تعالى: «هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُثَّقِينَ لَحُسنُ مَآبِ (٤٩) جَنَّاتِ عَدْنِ مُفَتَّحَةً لَّهُمُ الأَبُوابِ» (ص: ٤٩، ٥٠)، لأنها دار السلام والأمان، وأما جهثم فدارُ الخوف والقلق والعذاب، وإغلاق الأبواب يقطع الآمال، ويخيب الرجاء، وقوله تعالى: "في عمد مُمَدِّدَة»: أي أنَّ على أبواب جهنم عمدًا ممدة، قد أَغْلَقَتْ بِهَا فَلَا تُفْتَحُ لِهِم، وأشبه شيء بهذه العمد العمد التي كان أصحاب المحلات قديمًا يُغْلقون بها محلاتهم، كنا نرى قديمًا على باب المحل عمودًا طويلاً ممددًا في عُروة من هذه الناحية، وعروة من تلك، وفي هذا العمود القفلُ، فهذه العمد القديمة اشبه ما تكون بالعمد الممددة على أبواب جهنم.

نسال الله تعالى باسمائه الحسنى، وصفاته العلى، أن يجيرنا وسائر المسلمين من النار ومن عذاب النار.



#### دلا بين يدي السورة دلا

سورة مكية، تذكر أهل مكة بنعمة الله عليهم حين رد اصحاب الفيل بغيظهم لم ينالوا خيرًا، وكانوا قد جاءوا لهدم الكعبة، فأرسل الله عليهم طيرًا أبابيل، ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم كعصف ماكول، فواجب عليهم أن يشكروا الله على هذه النعمة وأن يعبدوه، ويؤمنوا برسوله بي عليهم أنها تذكر النبي علي بهذه الحادثة حتى يصبر على أذى قومه، ويعلم أن الله ناصره وجاعل العاقبة له.

#### وي تفسير الآيات وي

قوله تعالى: «ألَمْ تَرَكَيْفَ فَعَلُ رَبُكَ بِأَصْحَابِ
الْفَيلِ» أي: ألم تعلم. فالرؤية هنا رؤية البصيرة لا
رؤية البصير، إذ أنّ النبي على في أرجح الأقوال
ولد عام الفيل، فلم ير بعينه كيف فعل ربه
بأصحاب الفيل، وقوله تعالى: «أَلَمْ يجْعَلْ كَيْدَهُمْ
في تَضْليل، يعني أنه تعالى خيب سعيهم،
في تَضْليل، يعني أنه تعالى خيب سعيهم،
فرجعوا يَجرون ذيل الخيبة، ولم يظفروا بشيء
مما أرادوا، «وأرسل» الله «عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ»
يعني جماعات جماعات، بعضها في إثر بعض،
«ترميهمْ بحجارة منْ سجيل، أي بحجارة من طين
متحجر، لا تصيب أحدًا إلا قتلته، «فَجعلَهُمْ
كعصنْ مأكُول، أي: كورق الشجر الذي عصفت به
الريح، وأكلته الدواب، ثم راثته.

«وكان من شأن أصحاب الفيل: أنه كان على

اليمن من قبل ملك الحبشة رجل يقال له: أرياط، وكان معه في جنده أَبْرُهة، فنازعه حتى تفرُقت الجنود عليهما، قانحاز إلى كلّ منهما طائفة، ثم سار أحدُهما إلى الآخر، قلما تقارب الناس أرسل ابرهة إلى أرياط إنك لن تصنع بأن تُلْقى الحبشة بعضها ببعض، حتى تفنيها شيئًا فشيئًا، فابررُ لى وابرزُ لك، فأيننا اصاب صاحبه انصرف إليه جنده، فأرسل إليه أرياط: أنْصنَفْتُ، فخرج إليه أبرهة، وكان رجلاً قصيرًا لحيمًا، وكان ذا دين في النصرانية، وخرج إليه أرياط، وكان رجلاً جميلاً عظيمًا طويلاً، وفي يده حربةً له، وخَلْفَ أبرهة غلام يقال له: عَتْوَدَةً، يمنع ظهره، فرفع أرياط الحربة فضرب أبرهة يريد يَافُوخَةُ، فوقعت الحربة على جيهة أبرهة، فشرمت حاجبه وعينه وأنفه وشيفته، فبذلك سمى «أبرهة الأشرم»، وحمل عَتْوَدَةُ على أرياط منّ خلف أبرهة فقتله، وانصرف جند أرياط إلى أبرهة، فاجتمعت عليه الحبشبة باليمن، وودى أبرهة أرياط، فلما بلغ ذلك النجاشي ملك الحبشة الذي بعثهم إلى اليمن غَضبَ غَضبًا شديدًا على أبرهة وقال: عدا على أميري فقتله بغير امري ثم حلف لا يدع أبرهة حتى يطأ بلاده ويجزّ ناصيته، فحلق أبرهة رأسه وملا جرابًا من تراب اليمن، ثم بعث به إلى النجاشي، ثم كتب إليه: أيها الملك إنما كأن أرياط عبدك وأنا عبدك، فاختلفنا في أمرك، وكلُّ طاعته لك، إلا أنى كنت أقوى على أمر الحبشة وأضَّبُطَ لها وأسوسُ منه، وقد حلقت راسي كله حين بلغني قسم الملك، وبعثت إليه بجراب تراب من أرضي ليضعه تحت قدمه فيبر قسمه في، فلسما انتهى ذلك إلى النجاشي رضي عنه وكتب إليه أن اثبت بأرض اليمن حتى ياتيك امري، فأقام أبرهة باليمن.

ثم إن أبرهة بني القُلْيْسَ بصنعاء، كنيسةً لم ير مثلها في زمانها بشيء من الأرض، وكتب إلى النجاشي: إنى قد بنيت لك كنيسة لم يُبْن مثلها لملك كان قبلك، ولستُ بمنته حتى أصرفَ إليها حجُّ العرب، فلما تحدثت العرب بكتاب أبرهة إلى النجاشي، غضب رجلً من كنانة، فخرج حتى أتى «القَلَيْسَ» فقعد فيها - أي أحدث فيها - ثم خرج فَلِحق بأرضه، فأخبر أبرهة بذلك. فقال: من صنع ذلك ؟ فقيل؛ رجلً من أهل هذا البيت الذي تحجه العرب، لما سمع بقولك أنك تريد أن تصرف حج العرب إلى بيتك هذا غُضب، فجاء فقعد فيه، أى: انه ليس لذلك بأهل، فغُضبُ أبرها عند ذلك،

وحلفُ ليسيرنُ إلى البيت حتى يُـهُدمُه، ثم أمر الحبشة فتهيأت وتجهزت، ثم سار وخرج معه بالفيل، وسمعت العربُ بذلك فأعْظموه، وراوا جهاده حقًا عليهم، فخرج إليه رجلٌ كان من أشراف أهل اليمن وملوكهم يُقال له ذُو نفر، فدعا قومه ومن أجبابه من سبائير التعبرب إلى حبرب أبيرهية وجهاده عن بيت الله الحرام، وما يريد من هدمه، ثم عرض له فقاتله، فهزم ذو نفر وأصحابه، واخذ أسبيرًا، فلما أراد أبرهة قتله قال: يا أيها الملك: لا تَقْتُلني، فإنه عسى أن يكون بقائي معك خيرًا لك من القتل فتركه، وحبسه عنده في وثاق، ثم مضي ابرهة على وجِهه حتى أتى خُتُعُمَ، فعرض له نُفَيْلُ بنُ حبيب الخَثْعَمِي ومَنْ تابعه من العرب فقاتله، فهرْمه أبرهة وأخذه أسيرًا، قلما همّ بقتله قال له نُفيلُ: أيها الملك، لا تقتلني فإني دليلك بأرض العرب، فخلى سبيله، وخرج معه يدله، حتى إذا مرّ بالطائف خرج إليه رجالَ ثقيف فقالوا له: أيها الملك إنما نحن عبيدك، سامعون لك مطيعون، ليس عندنا لك خلاف، وليس بيتنا هذا البيت الذي تريد - يعنون اللات - إنما تريد البيت الذي بمكة، ونحن نُبُعثُ معك من يدلك عليه، فتجاوز عنهم، فبعثوا معه أبًا رغال، فخرج أبرهة ومعه أبو رغال حتى أنزله بالمغمس، فلما أنزله به مات أبو رغال هنالك، فَرَجَمَتْ قيره العرب، ثم إن أبرهة بعث رجلاً من الحبشة على خيل له حتى انتهى إلى مكة، فساق إليه أموال تهامة من قريش وغيرهم، وأصاب فيها مائتي بعير لعبد المطلب ابن هاشم، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها، فهمت قريشً وكنانةً وهذيل ومُن كان بذلك الحرم بقتاله، ثم عرفوا أنه لا طاقة لهم به، فتركوا ذلك، وبعث أبرهة حَنَّاطة الحميريِّ إلى مكة، وقال له: سَلَّ عن سيد هذا البلد وشريفهم، ثم قُلُّ له: إن الملك يقول لك إنى لم أت لحربكم، إنما جئت لهدم هذا البيت، فإن لم تعرضوا لنا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم، فإنَّ هو لم يُرد حربي فائتني به، فلما دخل حَنَاطَةً مكة يسأل عن سيد قريش وشريفها، فقيل له عبد المطلب بن هاشم، فجاءه فقال له ما أقره به أبرهة، فقال له عبد المطلب: والله ما نريد حربه، وما لنا بذلك من طاقة هذا بيت الله الحرام، وبيتُ خليله إبراهيم عليه السلام، فإنْ يمنعُه منه فهو حرمه وبيته، وإن يُخَلِّ بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه، فقال له حناطة: فانطلق معى إليه، فإنه قد أمرني أن أتيه بك، فانطلق معه عبد المطلب

ومعه بعض بنيه، حتى أتى العسكر فسأل عن ذي نَفر، وكان له صديقًا، حتى دخل عليه وهو في محبسه، فقال له: يا ذا نُفَر هل عندك من غُناء فيما نزل بنا ؟ فقال له ذو نَفَرِ: وما غناءً رجل أسير بيدي ملك، ينتظر أن يقتله غدوًا أو عشيًّا ؟ ما عندي غَناءً في شيء مصا نزل بك، إلا أن أنيسًا سائس الفيل صديق لي، فأرسل إليه وأوصيه بك، وأعظمُ عليه حقك، وأساله أن يستأذن لك على الملك فتكلمه بما بدا لك، ويشفع لك عنده بخير إن قدر على ذلك، فقال: حسبي، فبعث ذو نفر إلى أنيس، فقال له: إن عبد المطلب سيد قريش، وصاحب عين مكة، يُطْعمُ النَّاسَ بِالسَّهلِ؛ والوحوشَ في رؤوس الجبال، وقد أصاب له الملك مائتي بعير، فاستأذن له عليه، وانفعه عنده بما استطعت. قال: أفعل. فكلّم أنيس أبرهة، فقال له: أيها الملك، هذا سيد قريش ببابك يستأذن عليك، وهو صاحب عين مكة، وهو الذي يُطعم الناس بالسهل، والوحوش في · رؤوس الجبال، فائذن له عليك فليكلمك في حاجته، فأذن له أبرهة، وكان عبد المطلب أوسم الناس واعظمهم وأجملهم، فلما رآه أبرهة أَجَلُه وأكْرُمُه عن أن يُجِلسه تحته، وكره أن تراه الحبشة يُجلسه معه على سرير مُلكه، فنزل أبرهة عن سريره فجلس على بساطه وأجلسه معه عليه إلى جانبه، ثم قال لترجمانه: قل له: حاجتك ؟ فقال له ذلك الترجمان. فقال: حاجتي أن يردّ عليّ الملك مائتي بعير أصابها لي، فلما قال له ذلك قال أبرهة لترجمانه: قل له لقد كُنت أعجبتني حين رأيتك، ثم قد زهدت فيك حين كلمتني، اتكلمني في مائتي بعير أصبتها لك وتترك بيتًا هو دينك ودين أبائك قد جئت لأهدمه لا تكلمني فيه ا فقال له عبد المطلب: إني أنا ربّ الإبل، وإنّ للبيت ربًّا سيمنعه. فقال: ما كان ليمتنع منّي. قال: أنت وذاك. قردٌ على عيد المطلب إيله.

ثم انصرف عبد المطلب إلى قريش فأخبرهم الخبر، وأمرهم بالخروج من مكة، والتحرز في رؤس الجبال، ثم قام عبد المطلب فأخذ بحلقة باب الكعبة وقال:

لا هم إن السعسد يم سنع رُحُلُه فامسنع رحَالك لا يسغسلسبن صسلسيسهم ومسحسالسهم عسدوا مسحسالك

إن كسنت تساركسهم وقسب سلتنا فأمر ما بدالك

ثم انطلق هو ومن معه من قريش إلى شعف الجبال يتحرزون فيها ينتظرون ما أبرهة فاعلُ، فلما أصبح أبرهة تهيأ لدخول مكة، وهيا فيله وعيا جيشه، وكان اسم الفيل محمودًا، فلما وجهوا الفيل إلى مكة أقبل نُفَيْلُ بن حبيب حتى قام إلى الفيل، ثم أخذ بأذنه فقال: ابرك محمود، وارجع راشدًا من حيث أتيت؛ فإنك في بلد الله الحرام، وأرسل أذنه، قبرك القيل، وخرج نفيل يشتد حتى أَصِيعُدُ في الجِبل، وضربوا الفيل ليقوم فأبي، فضربوا رأسه فأبي، فأدخلوا محاجن لهم في مراقه فبرغوه بها ليقوم فأبى، فوجهوه راجعًا إلى اليمن فقام يهرول، ووجهوه إلى الشام قفعل مثل ذلك، ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك، ووجوه إلى مكة فبرك، وأرسل الله عليهم طيرًا من البحر أمثالُ الخطاطيف، مع كلّ طائر منها ثلاثة أحجار يحملها، حجر في منقاره، وحجران في رجليه أمثال الحمص والعدس، لا تصبيب منهم أحدًا إلا هلك، وليس كلهم اصنابت وخرجوا هاربين يبشدرون الطريق التي جاءوا منها ويسالون عن ثفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق إلى اليمن، فجعل نفيل يقول:

أين المسقس والإله السطسالب

والأشرم المغلوب ليس الخالب

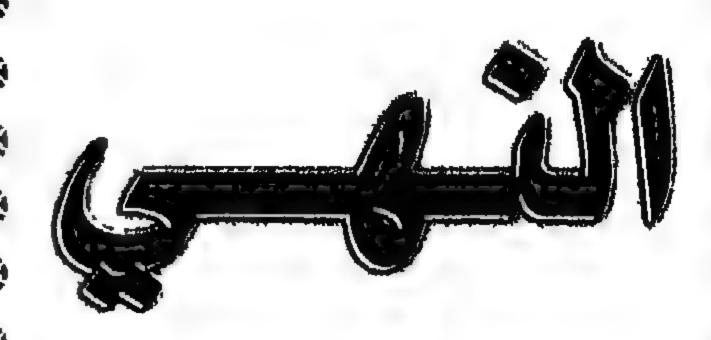
فخرجوا يتساقطون بكل طريق ويهلكون بكل مهلك على كل منهل، وأصبيب أبرهة في جسده، وخرجوا به معهم ليسقط انملة انملة، كلما سقطت انملةُ تبعتها منه مدّةُ تُمَثُّ (أي تنزف) قيحًا ودمًا، حتى قدموا به صنعاء، وهو مثل فُرخ الطائر، فما مات حتى انصدع صدره عن قلبه فيما يزعمون.

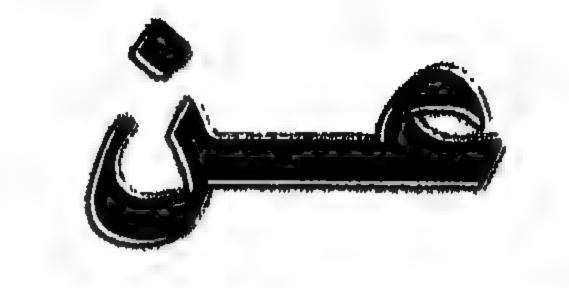
فلما بعث الله محمدًا على كان مما يعد الله على قريش من نعمته عليهم وفضله ما ردّ عنهم من أمر الحبشة لبقاء أمرهم ومدتهم، فقال تعالى: «أَلَمْ تَرَكَعُفُ فَعَلَ رَبُكَ بِأَصْحَابِ التغيل..... السورة. اهـ. من «البداية والنهاية، لابن کثیر، بتصرف (۲/ ۱۲۹– ۱۷۶).

والحمد لله رب العالمين.

-

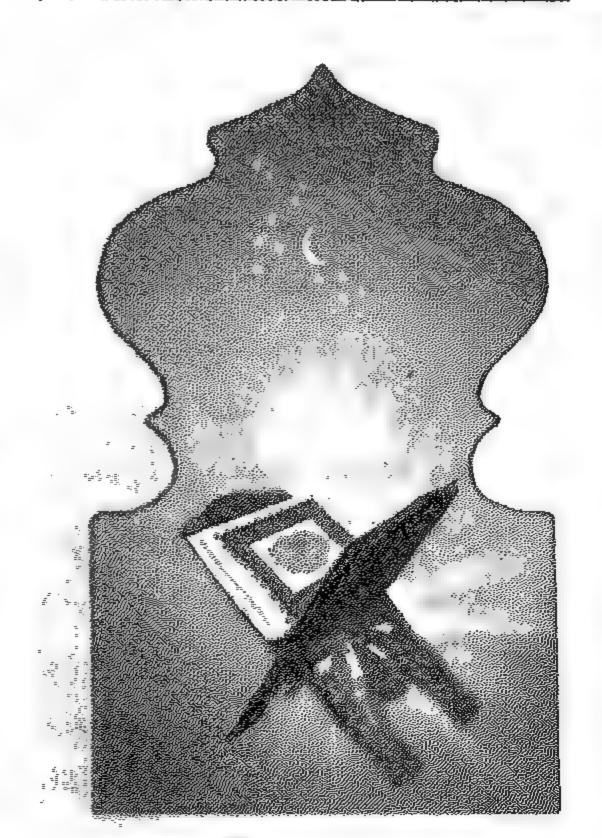
1







### اعداد/ زكرياحسيني محمد



الحمد لله وحده، والصالاة والسالام على من لا نبي بعده، نبينا محمد وآله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين.

وبعد

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس، فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئًا، إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء. فيقال: أنظروا هذين حتى يصطلحا، أنظروا هذين حتى يصطلحا، أنظروا هذين حتى يصطلحا،

هذا الحديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه، كتاب البر والصلة باب النهي عن الشحناء والتهاجر، برقم (٢٥٦٥)، كما أخرجه الإمام مالك في الموطأ في كتاب حُسن الخُلق باب ما جاء في المهاجرة، برقمي (٢٨٨٠ – ١٦٨٨)، كما في الاستذكار لابن عبد البر، وأخرجه الإمام أحمد في المسند برقم (٣/ ١٨٨٩، ٤٠٠، ٥/٤) من مسند أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه الإمام أبو داود في سننه في كتاب الادب في هجرة الرحل أخام، برقم (٢١٩١)، وأخرجه أينضًا الإمام الترمذي في جامعه في كتاب البر والصلة باب ما جاء الترمذي في جامعه في كتاب البر والصلة باب ما جاء في المتهاجرين، برقم (٢٠٢٧)، كما أخرجه الإمام ابن ماجه في سننه في كتاب الصيام باب صيام الاثنين والخميس، برقم (١٧٤٠)، وأخرجه الإمام الدارمي في والخميس، برقم (١٧٤٠)، وأخرجه الإمام الدارمي في والخميس، برقم (١٧٥١).

#### ووشرح الحديث وو

بين النبي الله في هذا الحديث أن أبواب الجنة تفتح يوم الاثنين والخميس من كل أسبوع لرفع الأعمال وقبولها وإعطاء الثواب الجزيل عليها، وكثرة الصفح والغفران ورفع الدرجات والمنازل فيها، وقد قال ذلك كما جاء في بعض روايات الحديث ردًا على من ساله عن صيامه ويها دينك اليومين، وإكثاره من الصيام فيهما.

وجاء في رواية مسلم بن أبي مريم عند الإمام مسلم وغيره: «تعرض الأعمال في كل يوم خميس واثنين»، وفي رواية له أخرى: «تعرض أعمال الناس في كل جمعة مرتين؛ يوم الاثنين ويوم الخميس». والروايات يفسر بعضها بعضا، فتفسير فتح أبواب الجنة بعرض الأعمال وقبولها واضح من روايات الحديث.

وقوله ترايد: «فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا»، فيه بيان خطورة الشرك، وأنه محبط للأعمال لا يقبل معه عمل، ولا تغفر معه خطايا ولا سيئات، ولا آثام

ولا زلات، فضلاً عن عدم غفران الشيرك تفسه، ولقد بين الله عز وجل خطر الشرك وأنه أعظم الذنوب وانه لا يغفر أبدًا، كما في قوله تعالى: «إنَّ اللَّهُ لأ يَعْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشْنَاءُ» (النساء: ٤٨، و١١٦)، وقال تعالى: «وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاء فَتَخْطَفُهُ الطُّيْرُ أَوْ تَهُوي بِهُ الرِّيحُ في مُكَانِ سُحِيقٍ، (الحج: ٣١)، وقال تعالى في أول وصنايا لقمان لابنه: «يًا بُنِّي لاَ تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرُكَ لَظُلُّمُ عَظِيمٌ، (لقمان: ١٣)، بل إن الله عز وجل خاطب خاتم أنبيائه وسيد أصفيائه وإمام أتقيائه بقوله تعالى بأسلوب القسم المؤكد: «وَلَقَدٌ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الدِّينَ مِنْ قُبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطُنَ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنُّ مِنُ الْخَاسِرِينَ» (الزمر: ٦٠)، وقال بعد هذه الآية مباشرة: «بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدُ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» (الزمر: ٦٦)، أمرًا نبيه على بتوحيده وعدم الإشراك به بتقديم لفظ الجلالة المفعول به على الفعل، وهذا أسلوب يدل على الاختصاص، وقد أمرنا أن نقرا في كل ركعة من ركعات صلاتنا سورة الفاتحة، ولا تقوم صلاة بغيرها؛ وفيها: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينَ» أي: نخصتك وحدك بالعبادة، ولا نشرك بعبادة ربنا أحدًا ولا شيئًا، ونخصك وحدك بالاستعانة فنستعينك

وحدك ولا نستعين غيرك من أحد ولا شيء. وإن بعض المسلمين يتوجهون إلى بعض أهل القبور بالاستخاثة والاستعانة وطلب الشفاء وكشف البلوى، إلى غير ذلك، وهذا فيه شرك في الألوهية بطلب ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى من المخلوق الذي لا يملك ضرًا ولا نفعًا، وفي الحقيقة إن من يطلب من مخلوق أن يمده بما لا يقدر عليه إلا الله تعالى قد أشعرك ذلك المخلوق في ربوبية الله تعالى؛ لأنه لم يطلب منه إلا وقد اعتقد أنه يملك له ما يطلبه منه، وإلا لو كان يعلم علم اليقين أنه مخلوق مثله لا يملك نفقعًا ولا ضرًا ما طلب منه قضاء حاجته ولا دفع مضرته، وكذلك قد أشرك في أسماء الله تبعالي وصفاته حيث أعطاه بعض صفات الخالق؛ لأنه يعلم أن غيره كثيرون يستغيثون بهذا المخلوق الذي يستغيث به في اللحظة نفسها فهو يعتقد أنه الا يشغله سمعه إياه عن سمع غيره، وأنه يقدر على عطاء الكل في وقت واحد، وأن خرائنه لا تغيض، وهذا ليس إلا لله تبارك وتعالى، وبعض هؤلاء يغالي في وصف الرسول على ومدحه بمنحه بعض صفات الله تعالى، وفي حقيقة الأمر قد لا يقصدون الوقوف بذلك عند شخص رسول الله ﷺ ، وإنما يريدون أن يتوصلوا من وراء ذلك لإعطاء اوليائهم هذه الأوصاف، ويزعمون محنة رسول الله على، وهم ابعد

الناس عن سنته ﷺ .

ومن المعلوم ان المحب لمن يحب مطيع، ولكنهم يرمون اهل السنة المتمسكين بهدي رسول الله يعدم محبة الرسول على الله الكنب، ووراء عوام المسلمين وجهلتهم أناس ينتمون الكنب، ووراء عوام المسلمين وجهلتهم أناس ينتمون اليهم المسلك بالله تعالى ويهونون من خطره، ونخشى الشرك بالله تعالى ويهونون من خطره، ونخشى على هؤلاء أن يصدق فيهم قول الله تعالى: «وقيل لهم أيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٢) مَنْ دُونِ الله هَلْ هُمْ وَالْغَاوُونَ (٤٤) وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (٩٥) قالُوا وَمُمْ فيها يَحْتَصِمُونَ (٩٣) فَكُبْكبُوا فيها هُمْ وَالْغَاوُونَ (٤٤) وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ (٩٥) قالُوا وَهُمْ فيها يَحْتَصِمُونَ (٢٩) تَالله إِنْ كُنَا لَفِي ضَلال وَهُمْ فيها يَحْتَصِمُونَ (٢٩) تَالله إِنْ كُنَا لَفِي ضَلال مُمْينِ (٩٨) وَمَا أَضَلُنا مُمْينِ (٩٨) وَمَا أَضَلُنا إِلاَّ الْمُجْرِمُونَ» (الشعراء: ٢٢ – ٩٠)، فيقول الذين أَصْلُنا إلاَّ الْمُجْرِمُونَ» (الشعراء: ٢٢ – ٩٠)، فيقول الذين أَصْلُنا إلاَّ الْمُجْرِمُونَ» (الشعراء: ٢٢ – ٩٠)، فيقول الذين أَصْلُنا إلاَّ الْمُجْرِمُونَ» (الشعراء: ٢٢ – ٩٠)، فيقول الذين أَصْلُنا إلاَّ الْمُجْرِمُونَ».

وقد جاء في بعض روايات الحديث: «فيغفر لكل امرئ لا يشبرك بالله شيئًا»، وفي رواية أخرى: «فيغفر لكل عبد مؤمن»، وهناك أحاديث كثيرة في بيان عظم الشيرك وأنه أعظم النشوب؛ منها ما جاء في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه: «أي الذنب أعظم ؟ قال: أن تجعل لله ندًا وهو خلقك».

وقوله عند والاعبد المنت بينه وبين اخيه شَحْنَاء وفي رواية: وإلا امرءًا كانت بينه وبين أخيه شحناء فأما العبد والمرء فهما بمعنى واحد، ويشمل الذكر والأنثى من كل عبد مؤمن بالله تعالى موحد لا يشرك به أحدًا، وأما الشحناء؛ فقال في النهاية: العداوة. وفي المعجم الوسيط (الشحناء)؛ الحقد والعداوة والبغضاء.

وأما حديث: ديغفر الله لكل عبد ما خلا مشركًا أو مشاحنًا». فقال في النهاية: قال الأوزاعي: أراد بالمثباحن هنا صاحب البدعة المفارق للجماعة. وجاء في بعض روايات حديث أبي هريرة؛ حديثنا هذا: «إلا المتهاجرين»، وفي رواية الترمذي: «إلا المهتجرين»، وقال الترمذي: ومعنى قوله: «المهتجرين» يعني: المتصارمين، وهذا مثل ما روي عن النبي الله أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام».

وقوله ﷺ: «أنظروا هذين حتى يصطلحا ، ثلاث . مرات للتاكيد، وأنظروا: أي أخروا، وفي رواية الترمذي: «ردوا هذين». قال الترمذي: ويروى في بعض الحديث: «دروا هذين»، وفي رواية لمسلم: «أركوا هذين»، قال النووي: «اركو» هو بالراء الساكنة وضم الكاف، والهمزة في أوله همزة وصل، أي أخروا، يقال: ركاه يَرْكوه: رَكُوا إذا أخره، قال صاحب

التحرير: ويجوز أن يرويه بقطع الهمزة المفتوحة من قولهم: أَرْكَيْتُ الأمر إذا أخرته، وذكر غيره أنه يروي بقطعها ووصلها، والشيحناء: العداوة كأنه شُحن بغضاً حتى امتلاً. اهـ.

وفي رواية: «اتركوا هذين»، قال أبو عمر بن عبد البر في «الاستذكار: «اركوا» معناه: اتركوا، وقيل: معناه أخروا هذين، يقال: أخر هذا وأنظر هذا، وأرج هذا، وأرك هذا؛ كل ذلك بمعنى واحد.

وقوله: «حتى يفيئا» قال ابن عبد البر: معناه حتى يرجعا إلى ما عليه اهل المؤاخاة والمصافاة من الأخلاء والأولياء على ما كانا عليه من قبل ان يتهاجرا. قال: والفيء الرجوع والمراجعة؛ قال الله عز وجل: «فَقَاتلُوا النّي تَبْغي حَتّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ الله». وقال في الدّين يؤلون من نسائهم: «فَإِنْ فَاءُوا فَإِنْ الله من الله غن الله عنه عنه عَفُورٌ رَحِيمٌ» أي: رجعوا إلى ما كان عليه من وطء أزواجهم، وحَنْتُوا انفسهم في أيمانهم. اهه.

قال ابن عبد البر: وفيه (أي في الحديث) تعظيم ذنب المهاجرة والعداوة والشحناء لأهل الإيمان، وهم المذين يامنهم المناس على دمائهم وأموالهم وأعراضهم، المصدقون بوعد الله تعالى ووعيده، المجتنبون كبائر الإثم والفواحش. والعبد المسلم من وصفنا حاله، ومن سلم المسلمون من لسانه ويده؛ فهؤلاء لا يحل لأحد أن يهجرهم، ولا أن يبغضهم، بل محبتهم دين، وموالاتهم زيادة في الإيمان واليقين. وفي هذا الحديث أيضًا دليل على أن الننوب بين العباد؛ إذا تساقطوها وغفرها بعضهم لبعض، أو خرج بعضهم لبعض عما لزمه منها، سقطت المطالبة من الله عز وجل بدليل قوله على هذا الحديث: من الله عز وجل بدليل قوله على هذا الحديث:

هذا، وقد كثر بين بعض المسلمين التباغض والتدابر والهجران، وذلك لأسباب دنيوية، وأمور مادية، بل ربما كان التهاجر بين الأقارب والأرحام وتنعدم بينهم المودة والتراحم، بسبب البعد عن التخلق بأخلاق الإسلام التي يُقتدى فيها برسول التخلق بأخلاق الإسلام التي يُقتدى فيها برسول والأحاديث النبوية تنص على تحريم التدابر والأحاديث النبوية تنص على تحريم التدابر والتخاصم والتقاطع، ومن ذلك قوله تعالى: «إِنَّمَا والتخاصم والتقاطع، ومن ذلك قوله تعالى: «إِنَّمَا والمَّرُونَ إِحْوَةٌ…» (الحجرات: ١٠)، وقوله تعالى: وأحسانًا وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ أَلْجَارِ الْجُنُبِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ أَلْ الله لاَ يُحِبُ مَنْ كَانَ ذَي الْقُرْبَى وَالْمَائية أَنْ الله لاَ يُحِبُ مَنْ كَانَ مُحْتَالًا فَحُورًا» (النساء: ٣١)، فعطف الأقارب على الوالدين، وعطف على الأقارب اليتامى والمساكين، الوالدين، وعطف على الأقارب اليتامى والمساكين،

والجيران والزوجات وأبناء السبيل وملك اليمين ليشمل الإحسان المجتمع كله، والآيات في هذا المعنى كثيرة، فيها الوصية بالوالدين والأولاد وغيرهم حتى يعيش الناس في أمن وأمان وحسن جوار وحسن خلق، وفي أحاديث النبي على التصريح بالنهي عن التدابر والتقاطع والتهاجر، ومن ذلك حديث انس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله عنه تباغضوا، ولا تحاسدوا، ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث». متفق عليه. وكذا حديث أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ألى يبدأ بالسلام، متفق عيرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام، متفق عليه.

ولقد حث رسول الله على التواد والتعاطف والتراحم بين المسلمين، وأنهم كالجسد الواحد، إذا اشتكى بعضه بعضه من ذلك حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه قال: قال رسول الله متفق عليه، وحديث النعمان بن بشير رضي الله متفق عليه، وحديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: قال رسول الله عنه: «مثل المؤمنين في عنهما قال: قال رسول الله عنه: «مثل المؤمنين في أذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». متفق عليه، وفي رواية: «المؤمنون كرجل واحد؛ إن اشتكى راسه، تداعى له سائر الجسد بالحمى بالحمى والسهر». وفي رواية أخرى: «المسلمون كرجل واحد، إن اشتكى راسه، تداعى له سائر الجسد كرجل واحد، إن اشتكى كله، وأن

ألا فليبادر المسلمون إلى التواصل والتحاب والتواد والتراحم، وليسرع كل متخاصمين متدابرين إلى الصلح؛ لأن الصلح خير، وحتى ترفع أعمالهما مع عباد الله الصالحين، وذلك لقول النبي ص في بعض روايات هذا الصديث: «فإذا اصطلحا غفر لهما». ولقول الله تبارك وتعالى في الزوجين: «فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحًا والصلح خير». وغير الزوجين يجب عليهم أن يصلحوا حتى تفتح لهم أبواب الجنة لرفع الأعمال وقبولها وإعطاء الثواب الجزيل عليها، وكثرة الصفح والغفران، ورفع الدرجات والمنازل فيها.

نسأل الله تعالى أن يشفي صدور المؤمنين، وأن ينزع من قلوب المسلمين الغل والحقد والحسد والبغضاء والعداوة والشحناء، إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

ا- فعطيية الخلصا

للعلماء فيه ثلاثة أقوال معروفة:

أحدها: أنه نجس كله حتى شبعره، وهو قول الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين عنه وعليه أكثر اصحابه.

الثاني: أنه طاهر حتى ريقه، وهو قول مالك في المشهور عنه، وداود الظاهري.

الثالث: أن ريقه نجس، وأن سائر جسده وشعره طاهر، وهو مذهب أبي حنيفة المشهور عنه، وعليه أكثر أصبحابه، وهو الرواية الأخرى عن أحمد واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية. (مجموع الفتاوى ٢١/ ٣٤٩، والفقه الإسلامي وأدلته د. وهبة الزحيلي ١/ ٣٠٥).

واحتج من قال بنجاسة الكلب بقوله على شرب الكلب في إناء احدكم فليغسله سبعًا». متفق عليه من حديث أبي هريرة، قال الأمير الصنعاني: وهو ظاهر في نجاسة فمه، والحق به سائر بدنه قياسًا عليه، وذلك لأنه إذا ثبت نجاسة لعابه، ولعابه جزء من فمه، أو هو عرق فمه، ففمه نجس، إذ العرق جزء مستحلب من البدن، فكذلك بقية البدن. اهه، (سبل جزء مستحلب من البدن، فكذلك بقية البدن. اهه، (سبل

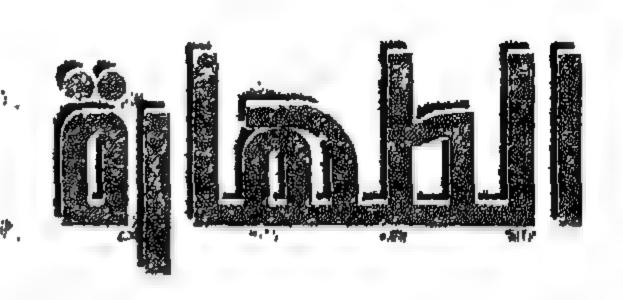
قلت: والقم أطيب أجزائه لكثرة ما يلهث فبقيته ولي.

اما القائلون بعدم نجاسة الكلب فقالوا: إن الأمر بالغسل للتعبد لا للنجاسة، إذ إنه لو كان للنجاسة لاكتفى بما دون السبع، إذ تجاسته لا تزيد على العذرة، وأجيب عنه: بأن أصل الحكم، وهو الأمر بالغسل معقول المعنى، ممكن التعليل بأنه للنجاسة، والأصل في الأحكام التعليل، والتعبد إنما هو في العدد فقط. (سبل السلام ١/ ٥٢).

أما القائلون بأن فم الكلب وحده أو لعابه ورجيعه هو النجس فقالوا: إن الأصل في الأعيان الطهارة، فلا يحوز تنجيس شيء ولا تحريمه إلا بدليل، كما قال تعالى: «وَقَدْ فَصُلُ لَكُمْ مَا حُرُمَ عَلَيْكُمْ إلا مَا اضْطُرِرْتُمْ إلَيْهِ، (الانعام: ١١٩)، وفي السنن عن سلمان الفارسي رضي الله عنه مرفوعًا ومنهم من جعله موقوقًا عليه انه قال: «الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه». واه الترمذي (١٧٢١)، وابن ماجه (٣٣٦٧).







### الحلفة النالنة

الحدد ليله رب العالمان، والصلاة والصلاة والصلاة والسيالام عيلى اشيرف الإنسينية والمرسلين، نبينا محدد وعلى اله وصحيبه وسلم، وبعة:

فقد تكلسنا في العدد الماضي عن تعريف النجاسة، وهكم إزائقها، وكاتا تقسيم النجاسة، وتكم إزائقها، وكاتا المتفق عليها، وقي هذا العائد نعرض للاعتان المختلف في نجاستها لمعرفة اقوال أهل العلم فيها. وبيان اللتهم. سع بدان الأرجح من هذه الاقوال.

اعداد: د/ حمدي طه

وإذا كان كذلك، فإن الأحاديث الواردة كلها ليس فيها إلا ذكر الولوغ، ولم يذكر سائر الأجزاء، فتنجيسها إنما هو بالقياس وهو ليس بصحيح هذا. (مجموع الفتاوى ٢١/ ٣٥٠ بتصرف).

٢ الدم:

ذهب جمهور أهل العلم إلى نجاسة دم الآدمي غير الشهيد؛ دم الحيوان غير المائي، الذي انفصل عنه حيًا أو ميتًا، إذا كان مسفوحًا – أي جاريًا – كثيرًا، أما قليل الدم فمعفو عنه. (الفقه الإسلامي وادلته ١/ ٣٠٣).

وذهب بعض أهل العلم إلى طهارة الدم. (مذكرة الفقه لابن عثيمين ١/١٥٠).

واحتج القائلون بنجاسة الدم بادلة منها قوله تعالى: «أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحُمْ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ، (الانعام: ١٤٥)، فقوله: «فَإِنَّهُ رِجْسٌ» صَيغه مؤكدة على انه رجس، والرجس: النجس. (موسوعة الفتاوى الإسلامية للشنقيطي نقلاً عن فتاوى علماء البلد الحرام ص٤٥).

وكذلك قوله الله المرأة المستحاضة: «إذا أدبرت الحيضة فاغسلي عنك الدم وصلي». متفق عليه من حديث عائشة.

واحتج من قال بعدم النجاسة بأن الرسول المعلم يأمر بغسل دماء الشهداء، ولو كانت نجسة لغسلها، وأن المسلمين كانوا يصلون في جراحاتهم، ولا سيما الرجلان اللذان بعثهما النبي التي ليكونا عينًا على العدو، فجعل أحدهما يصلي والثاني ينظر، فطعن الأخر وهو يصلي، ولكنه بقي في صلاته حتى أتمها. (أخرجه الحاكم ١/ ٥٠).

فلو كان الدم نجساً لما أتم صلاته، وقالوا: إن الأصل الطهارة، ولا دليل على نجاسة الدم، وقالوا: إن قوله تعالى في الآية: إنه رجس يعود على أقرب مذكور وهو الخنزير، (مذكرة الفقه ١/ ١٤٩).

ورد الجمهور بان الاستدلال بالحديث السابق لا يستقيم لأن هذا الدم معفو عنه كدم المستحاضة، فهو نجس، وإنما عفي عنه لمكان الغلبة، قدم المستحاضة نجس، ومع ذلك أمر النبي نه أن تصلي ودمها يثعب معها. (موسوعة الفتاوى الإسلامية).

والأرجح ذهب جمهور العلماء من نجاسة الدم المسفوح لقوة أدلتهم.

ذهب جمهور أهل العلم منهم الأئمة الأربعة إلى نجاسة الخمر نجاسة عينية، وذهب البعض كربيعة الرأي والشوكاني إلى طهارة الخمر العينية وأن نجاستها نجاسة معنوية، والخمر تشمل كل مائع مسكر عند الجمهور، واحتجوا على نجاستها بقوله تعالى: «إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تقلحون، (المائدة: ٩٠)، والرجس في اللغة: الشيء القدر والنتن. (الموسوعة الفقهية ٥/ ٢٧).

وقالوا: لا يضر قرن الميسر والأنصاب والأزلام بها مع أن هذه الأشياء طاهرة؛ لأن الثلاثة خرجت بالإجماع فبقيت الخمر على مقتضى الكلام.

قال النووي: «ولا يظهر من الآية دلالة ظاهرة لأن الرجس القدر ولا يلزم من ذلك نجاسته، وكذا الأمر بالاجتناب لا يلزم منه النجاسة، المنع من الخمر لكونها سببًا للعداوة والبغضاء، وتصد عن ذكر الله وعن الصلاة كما صرحت به الآية الكريمة، وأقرب ما يقال ما ذكره الغزالي: أنه يحكم بنجاستها تغليظًا وزجرًا عنها قياسًا على الكلب وما ولغ فيه». (المجموع ٢/ ٥٨٢).

واحتج من قال بعدم نجاستها بأن الأصل في الأشياء الطهارة حتى يقوم دليل على النجاسة، والجواب عن الآية من وجهين:

الأول: أنها قرنت بالأنصاب والأزلام، والميسر، ونجاسة هذه الأشياء معنوية.

الثاني؛ أن الرجس في الآية قيد بقوله: «منْ عَمَلِ الشُنيْطَانِ» فهو رجس عملي وليس رجسنًا عينيًا. (الشرح المعتم لابن عثيمين ١/ ٣٦٧، وسبل السلام ١/ ٨٢).

واحتجوا كذلك بحديث أنس رضي الله عنه: أن الخمر لما حرمت خرج الناس، وأراقوها في الأسواق. رواه البخاري.

وجه الدلالة أن اسواق المسلمين لا يجوز أن تكون مكانًا للنجاسة، فلو كانت نجسة لما أراقها المسلمون في الأسواق، وكذلك ما رواه مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلاً جاء براوية خمر، فأهداها للنبي ثن ، فقال: أما علمت أنها حرمت افساره – أي أسر إليه – رجل أن بعها، فقال النبي

: «إن الله إذا حرم شيئًا حرم ثمنه». فقك الرجل الراوية ثم أراقها بحضرة النبي المنه.

ووجه الدلالة أن النبي ألله بأمر الرجل بغسل الراوية، وهذا كان بعد تحريم الخمر، فلو كانت الخمر نجسة لأمره بغسلها كما أمرهم بغسل القدور من لحم الحُمر الأهلية كما في حديثي أنس وسلمة بن الأكوع. (الشرح المتع ١/ ٣٦٣، ٣٦٧ بتصرف).

٤- دول وروث ما يؤدل لدعه:

هناك اتجاهان فقهيان: احدهما القول بالطهارة، والثاني القول بالنجاسة؛ الاتجاه الأول للمالكية والحنابلة، والثاني للحنفية والشافعية. (الفقه الإسلامي وأدلته ١/ ٣١٢).

واحتج من قال بالنجاسة لذلك بمسلكين أثري ونظري، أما الأثري فحديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله أن مر بقبرين فقال: «إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول». متفق عليه.

والبول اسم جنس محلى باللام فيوجب العموم فيشمل بول الإنسان وبول غيره، وإذا كان النبي تقد أخبر بالعذاب من جنس البول، وجب الاحتراز والتنزه عن جنس البول. وأجيب عنه بأن المراد بول الإنسان كما في صحيح البخاري بلفظ «كان لا يستنزه من بوله». (مجموع الفتاوى ۲۱/ ۲۱۰).

قال البخاري: لم يذكر سوى بول الناس، فالتعريف في البول للعهد.

المسلك النظري: وهو من ثلاثة أوجه:

احدها: القياس على البول المحرم فنقول: بول وروث فكان نجسًا كسائر الأبوال.

الثاني: إذا فحصنا وبحثنا عن الحد الفاصل بين النجاسات والطهارات، وجدنا ما استحال في أبدان الحيوان عن أغذيتها، فما تحول لمنفعة أعضاء الجسم فهو طيب الغذاء، وما فضل فهو خبيثه.

الثالث: أنه في الدرجة السفلى من الاستخباث كما شهد به أنفس الناس وليس لنا إلا طاهر او نجس وإذا فارق الطهارات دخل في النجاسات. (مختصرًا من مجموع الفتاوى ٢١/ ٣١٠، ٣١٠).

وقد أفاض شيخ الإسلام في بيان ضعف هذه الأقيسة ببحث ماتع لا يتسع المقام لذكره. (انظر مجموع الفتاوى ٢١/ ٣١٢ وما بعدها).

واحتج من قال بطهارة أبوال وارواث مأكول اللحم بأدلة أهمها:

ا – حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رهطًا من عكل أو قال عرينة قدموا فاجتووا المدينة، فامر لهم رسول الله المسلم بلقاح وأمرهم أن يخرجوا فيشربوا من أبوالها وألبانها. متفق عليه.

قدل ذلك على طهارة أبوال الإبل بالنص، وأما غيرها مما يؤكل لحمه فبالقياس. (فنح الباري ١/ ٤٠٤ مختصرًا).

واستدلوا لصحة هذا الاستدلال بقوله المعلقة الله لم يجعل شفاؤكم فيما حرم عليكم». (علقه البخاري في الأشربة: الفتح ١٠/ ٨١، ووصله ابن أبي شيبة في مصنفه ٥/ ١٤٣١).

قالوا: إن التحريم يستلزم النجاسة، والتحليل يسلتزم الطهارة، فتحليل التداوي بها دليل على طهارتها، فأبوال الإبل وما يلحق بها طاهرة. (نيل الأوطار للشوكاني ١/ ١٥٨).

٢- أن الأصل الجامع طهارة جميع الأعيان حتى
 تتبين نجاستها لثلاثة أوجه:

أحدها: أن الطاهر ما حل ملابسته ومباشرته وحمله في الصلاة والنجس بخلافه.

الثاني: أنه إذا شبت أن الأصل جواز اكلها وشربها فلأن يكون الأصل ملابستها ومخالطتها الخلق أولى وأحرى، وذلك لأن الطعام يخالط البدن فيصير مادة وعنصراً له، فإذا كان خبيثاً صار البدن خبيثاً، وأما ما يماس البدن ويباشره فيؤثر في البدن من ظاهر، لكن تأثيرها دون تأثير المخالط، فإذا حل مخالطة شيء فحل مباشرته أولى.

الثالث: أن الفقهاء كلهم اتفقوا على أن الأصل في الأعيان الطهارة، وأن النجاسات محصاة مستقصاة وما خرج عن الضبط والحصر فهو طاهر، (مجموع الفتاوى بتصرف ٢١/ ٣٠٨).

وبعد هذا العرض لأدلة الفريقين نرى أن القول بطهارة أبوال وأوراث مأكول اللحم أرجح، والله أعلم.

٥ المني:

وهو الماء الغليط الدافق الذي يخرج عند اشتداد الشبهوة. (المغنى لابن قدامة ١/ ١٩٩).

وفي نجاسته وطهارته رأيان إن كان من الآدمي،

أما غير الآدمي فهو نجس عند الحنفية والمالكية، طاهر عند الحنابلة إن كان من مأكول اللحم، والأصبح عند الشافعية: طهارة مني غير الكلب والخنزير وفرع أحدهما. (الفقه الإسلامي وادلته ١/ ٣١٥).

وما يهمنا هنا البحث فيما يتعلق بمني الآدمي: قال الحنفية والمالكية: المني نجس يجب غسل أثره، إلا أن الحنفية قالوا: يجب غسل رطبه، فإذا جف على الثوب، أجزأ فيه الفرك. (المصدر السابق).

واستدلوا بحديث عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت افرك المني من ثوب رسول الله الله المهمية بدهب فيصلي فيه». رواه الجماعة إلا البخاري، وفي لفظ متفق عليه: «كنت اغسله من ثوب رسول الله الله المحرج إلى الصلاة واثر الغسل في ثوبه بقع الماء». قالوا: والغسل لا يكون إلا الشيء نجس، وأجيب بانه لم يثبت الأمر بغسله من قوله الله في شيء من احاديث الباب، وإنما كانت تفعله عائشة ولا حجة في فعلها حتى لو علم النبي الله بفعلها لأن غاية ما هنالك انه يجوز غسل المني من الثوب، وهذا مما لا خلاف فيه. (نيل الأوطار ١/ ١١٨).

وقال من انتصر لمذهب الحنفية: والصواب أن المني نجس يجوز تطهيره باحد الأمور الواردة والماء لا يتعين لإزالة جميع النجاسات. (المصدر السابق بتصرف).

واحتج من قال بنطهارة مني الآدمي وهم الشافعية والحنابلة بأدلة منها:

۱- أن الأصل في الأشياء الطهارة، فيجب القضاء
 بطهارته حتى يجيئنا ما يوجب القول بانه نجس.

اليابس من مني النبي عند مسلم كانت تفرك اليابس من مني النبي عنه ولو كان نجسًا ما اكتفت فيه بالفرك، وقال النبي عنه للمرأة في دم الحيض، يصيب الثوب: تحته، ثم تقرصه بالماء، ثم تنضحه، ثم تصلي فيه، فلا بد من الغسل بعد الحت، ولو كان نجسًا لابد من غسله بكل حال، وبما ثبت عنهما عند أحمد في مسنده: كان رسول الله عنه يسلت المني من ثوبه بعرض الإذخر ثم يصلي فيه. وهذا من شوبه بعرض الإذخر ثم يصلي فيه. وهذا من خصائص المستقدرات، لا من أحكام النجاسات. (مجموع الفتاوى ۲۱/ ۲۳۲، والشرح الممتع لابن عثيمين).

٣- أن هذا الماء - أي المني - أصل عباد الله

المخلصين من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وتأبى حكمة الله تعالى أن يكون أصل هؤلاء البررة نجسًا. (الشرح المتع).

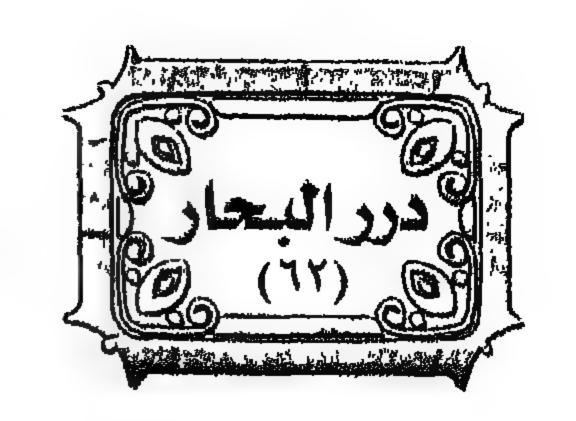
وما ذهب إليه الشافعية والحنابلة من طهارة بول الآدمي هو الأقوى دليلاً، وهو الأرجح، والله أعلم.

7- رطوبة فرج المرأة: وهي ماء أبيض متردد بين المذي والعرق. (مغني المحتاج للخطيب الشربيني ١/ ٢٢٩). وقد اختلف الفقهاء في نجاسة رطوبة فرج المرأة، فذهب المالكية والصاحبان من الحنفية إلى نجاستها، وذهب أبو حنيفة والحنابلة إلى طهارتها، وقسم الشافعية رطوبة الفرج إلى ثلاثة أقسام: طاهر قطعًا، وهي ما تكون في المحل الذي يظهر عند جلوس المرأة، وهو الذي يجب غسله في الغسل والاستنجاء، ونجسة قطعًا وهي الرطوبة الخارجة من باطن الفرج، وطاهرة على الأصح وهي ما يصله ذكر المجامع. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٢/ ٢٠٠ بتصرف).

ومن قال بنجاسة رطوبة فرج المراة علل ذلك بان جميع ما خرج من السبيل، فالأصل فيه النجاسة إلا ما قام الدليل على طهارته، وأجيب عنه بان في هذا الحول من الحرج والمشبقة ما لا يعلمه إلا الله، خصوصًا من ابتلي به من النساء، ومن قال بالطهارة علل ذلك بأن الرجل يجامع أهله، ولا شك في أن هذه الرطوبة سوف تعلق به، ومع ذلك لا يجب عليه أن يغسل ذكره، وهذا كالمجمع عليه من عهد رسول الله يغسل ذكره، وهذا كالمجمع عليه من عهد رسول الله

فعلى هذا من قال بنجاسة رطوبة فرج المراة عليه أن يأتي بالدليل على ذلك، وخاصة وقد سبق أن أهل العلم اتفقوا على أن الأصل الطهارة حتى يأتي دليل ناقل عن هذا الأصل.

هذه أهم أنواع النجاسات المختلف فيها، وقد تركت أنواعًا أخرى لعدم الإطالة ولقلة الحاجة إليها، وبقي لنا الحديث عن كيفية تطهير النجاسات وهو ما سنتناوله في الحلقة القادمة بإذن الله تعالى، وهو من وراء القصد، وهو يهدي السبيل.



## و مشروع تيسير حفظ السية و من صحيح الأحاديث القصار

#### على على حشيش

١٧٦٢ - عن أبي هريرةَ رضي اللهُ عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «خَيْرُ أَمُّتِي الْقَرْنُ الَّذِينَ بِعَثْتُ فِيهمْ، ثُمُّ الَّذِينَ بِكُنُّهُ فِيهمْ، ثُمُّ الَّذِينَ بِعَثْتُ فِيهمْ، ثُمُّ النَّذِينَ بِعَثْتُ فِيهمْ، ثُمُّ الَّذِينَ بِعَثْتُ فِيهمْ، ثُمُّ النَّذِينَ بِعُنْتُ فِيهمْ، ثُمُّ النَّذِينَ بِعَنْتُ فِيهمْ، ثُمُّ النَّذِينَ بِعَثْتُ فِيهمْ، وَاللَّهُ أَعلمَ أَذَكُ الثَّالِثُ أَمْ لَا اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْكُ أَنْ يُسْتُعُنُوا ». والله أعلم أذكر الثالث أم لا، قال: «ثُمُّ يَخْلُفُ قَوْمٌ يُحِبُّونَ السَّمَانَةَ (١)، يَشْهَدُونَ قَبُّلَ أَنْ يُسْتُقُوا ». والله عم (١٧٦٤)، حم (١٧١٣).

١٧٦٣ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: سالَ رَجُلُ النبيُّ ﷺ؛ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ، قال: «القَرْنُ الَّذِي آنا فيه، ثُمُّ الثَّانِي، ثُمُّ الثَّالِثُ». م(٢٥٣٦)، حم(٢٥٢٨).

مُ ١٧٦٥ - عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: لما رَجَعَ النّبيُ ﷺ منْ تَبُوكَ سَأَلُوهُ عَنِ السّاعَةِ، فقالَ رَسُولُ اللّه: «لاَ تَاتي مِائَةُ سَنَةٍ، وَعَلَى الأرْضِ نَفْسٌ مَنْفُوسَةُ الْيَوْمَ». م (٢٥٣٩)، حب (٢٩٨٦).

٦٣٦٦ - عن أبي هريرةَ رضّي الله عنه قال: قال نبيُّ الله ﷺ؛ «لاَ تَسُبُّوا أَصْحَابِي، لا تَسُبُّوا أَصْحَابِي، قوَالَّذِي نَفُسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحُد ِذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مُدُّ أَحُدِهِمْ وَلاَ نَصِيفَه». م(٢٥٤٠)، جه (١٦١).

١٧٦٧ - عن عمرَ رضي الله عنه: أن رسولَ الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ رَجُلاَ يَاتيكُمْ مِنْ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ: أُويْسٌ، لاَ يَدُعُ باليَمَنِ غَيْرَ أُمُّ لَهُ قَدْ كَانَ بِهِ بِيَاضٌ فدعا اللهَ فَأَذْهَبَهُ عَنْهُ إِلاَّ مَوْضِعَ النَّينارِ أو الدِّرْهَمِ، فَمَنْ لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتغفلْ لَكُمْ». م(٢٥٤٢)، حم (٢٦٦).

١٧٦٨ عن ابي در رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله عَنْ النَّهُ سَتَقْتَحُونَ ارْضًا يُذْكَرُ فِيهَا الْقيرَاطُ، فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا، فَإِنَّ لَهُمْ دَمُّةَ وَرَحمًا، فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلاَنِ فِي مَوْضِعِ لَبِنَةٍ فَاخْرُجُ مِنْهَا .. فَمَرُ بِرَبِيعَةَ، وعبدُ الرحمن ابْنَيْ شُرَحْبِيلِ بْنِ حَسنَةً يتنازعانِ في موضع لَبِنَةً فخرجَ مَنْهَا. أم(٢٥٤٣)، حَم (٢١٥٧١)، حب (٢١٥٧٢)، هق (٢١٣٧٦).

١٧٦٩ – عن ابي بَرِّزَةَ رضي الله عنه قال: بعث رسولُ الله ﷺ رجلاً إلى حَيُّ مِنْ آحياءِ العَرَبِ فَسَبُّوهُ وضَرَبُوهُ، فَجَاءَ إلى رسول الله ﷺ وَلَا ضَرَبُوكَ». مَا سَبُّوكَ وَلَا ضَرَبُوكَ». مَا عَمَانَ آتَيْتَ، مَا سَبُّوكَ وَلَا ضَرَبُوكَ». مَا ١٩٤٤).

١٧٧٠ – عن ابنِ عمرَ رضي اللهُ عنهما قال: قال رسولُ الله ﷺ: «تَجِدُونَ النَّاسَ كَإِبلٍ مِائَةٍ لاَ يَجِدُ الرَّجُلُ فِيهَا رَاحِلَةً». م(٢٥٤٧)، حم (٢٨٧٢)، حب(٢١٧٢)، هق (١٠/١٣٥).

١٧٧١ – عن أبي هريرةَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «رَغِمَ أَنْفُ، ثُمُّ رَغِمَ أَنْفُ، ثُمُّ رَغِمَ أَنْفُ». قَيلَ: مَنْ يا رسولَ الله؟ قال: «مَنْ أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ عِنْدَ الْكِبِرِ أَحَدَهُمَا أَوْ كَلِيْهِمَا فَلَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ». م(٢٥٥١)، حم(٥٦٥٨).

١٧٧٧ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عنهما قال: سمعت رسول الله عَلَى الله عَلَى الله عنهما قال: سمعت رسول الله عَلَى الله عنهما قال: ما ١٩٠٢)، حم (٢٠٥٢)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٦١)، (٣٠١)،

١٧٧٣ – عن النواس بْنِ سَمْعَانَ الأنصباريَّ، قبال: سالتُ رسولَ الله ﷺ عن البرِّ والإِثمِ ؟ فقال: «البرُّ حُسنُنُ الخُلُق، وَالإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْركِ وَكَرِهْتَ أَنَّ يَطلِعَ عَلَيْهِ النَّاسُ.. م(٢٥٥٣)، حم(١٧٦٤٨)، (١٧٦٤٩)، (٢٧٥٩)، ت (٢٢٨٩)، حب (٢٩٧)، هُقَ (١٩١/١٩١).

١٧٧٤ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «الرُّحرِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ: مَنْ وَصلَلني وَصلَهُ اللهُ، وَمَنْ قَطَعَني قَطَعُهُ اللهُ». (٢٥٥٥)، حم (٢٤٣٩٠).

١٧٧٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رَجُلاً قال: يا رسولَ الله، إن لي قرابَة، أصلُهُم ويقطَعُوني، وأحسنُ

إليهم ويُسيئون إليّ، وَأَحْلُمُ عنُهم ويَجْهَلُون عليّ، فقال: «لَئنْ كُنْتَ كَمَا قُلْتَ، فَكَأَنُما تُسفِّهُمُ الْمَلَ(٢)، وَلاَ يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللهِ ظَهِيرٌ عَلَيْهِمْ، مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ، م(٢٥٥٨)، حم (٧٩٩٨)، (٩٣٥٤)، حب (٤٥١، ٤٥١).

١٧٧٦ – عن عبد الله بنِ عمرَ رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لاَ يَحلِّ للمؤمنِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ». م(٢٥٦١).

١٧٧٧ – عن أبي هريرةً رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ قال: «لاَ هِجْرَةَ بَعْدَ ثَلاَثٍ». م(٢٥٦٢)، حم(٨٩٢٨).

١٧٧٨ - عن أبي هريرة رضي الله عنه: قال رسولُ الله عَلى: «لا تَحَاسَدُوا، وَلاَ تَنَاجَشُوا، وَلاَ تَبَاغُضُوا، وَلاَ تَبَاغُضُوا، وَلاَ يَخْذُلُهُ، وَلاَ تَدَابَرُوا، وَلاَ يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ، وَكُونُوا عَبَادَ اللهِ إِخْوَانًا، الْمُسلَّمُ أَخُو الْمُسلَّمِ، لاَ يَظلَّمُهُ، وَلاَ يَخْذُلُهُ، وَلاَ يَخْذُلُهُ، وَلاَ يَحْقُرُهُ، التَّقُوى هَاهُنَا»، يُشيرُ إلى صَدْرِهِ ثلاثَ مرات، «بِحَسَّبِ امْرِئِ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرُ أَخَاهُ الْمُسلَّمَ، كُلُّ الْمُسلَّمِ عَلَى الْمُسلِّمِ حَرَامٌ، دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ اللهُ مَ (٢٥٤٧)، حم (٧٨٣٧)، (٧٨٠٠)، (٢٩٢٠)، جه (٣٩٢٣)، (٢١٢١)، حب (٢٩٤١).

۱۷۷۹ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله على «تُقْتَحُ أَبُوابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الاثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَميسِ، فَيُغْفَرُ لِكُلِّ عَبْدِ لاَ يُشْرِكُ بِالله شَيئًا، إلاَّ رَجُلاً كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِيه شَحَنَّاءُ، فيُقالُ: أَنْظُرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلَحًا، أَنْظُرُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصَطَلِحًا». م(هُ ٢٥ ٢)، ط(٢٨٦١)، (١٦٨٧)، حم (٧٦٤٧)، (٧٦٤٩)، ت(٧٤٧)، و(٢٠٢٧)، حم (١٦٤٧)، (٢٠٢٩)، ت(٧٤٧)، جه (١٧٤٠)، حب (١٧٤٠).

١٧٨٠ – عن ابي هريرةَ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللهَ يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَيْنَ الْمُتَحَابُونَ بِجَلَالِي، الْيَوْمَ أَطْلُهُمْ فِي طُلِّي، يَوْمَ لا طُلِّ إِلاَّ طَلِّي، م(٢٥٦٦)، ط(١٧٧٦)، حم (٨٤٤٠)، حب(٨٨٤٠). حب(٥٧٤).

١٧٨١ – عن ثَوْبَانُ رضي الله عنه: قالَ رسولُ الله ﷺ: «عَائِدُ الْمَرِيضِ في مَخْرَفَةِ(٣) الجَنَّةِ حتى يَرْجعَ». م(٢٥٦٨)، حم (٢٢٤٣٢)، (٢٢٤٢٨)، (٢٢٤٥٢)، (٢٢٥١٤)، (٢٢٤٦٧)، (٢٢٤٦٧)، ت(٩٦٨)، هق (٩٦٨٠).

١٧٨٢ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رَأيْتُ رَجُلاً أَشْدُ عَلَيْهِ الوَجْعُ مِنْ رسول الله عنها قالت: ما رَأيْتُ رَجُلاً أَشْدُ عَلَيْهِ الوَجْعُ مِنْ رسول الله عنها قالت: ما رَأيْتُ رَجُلاً أَشْدُ عَلَيْهِ الوَجْعُ مِنْ رسول الله عنها

١٧٨٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لَمَّا نَزَلَتْ: «مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ»، بَلَغَتْ من المسلمين مَبْلَغًا شَدِيدًا، فقال رسول الله ﷺ: «قَارِبُوا وسَدَّدُوا، فَفِي كُلِّ مَا يُصابُ بِهِ المُسْلِمُ كَفَّارة، حَتَّى النَّكْبَة يَنْكَبُهُا أو الشُوْكَة يُشْاكُهَا». م(٢٥٧٤)، حم (٧٣٩٠)، ت (٣٠٣٨).

١٧٨٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسولَ الله عَلى أمّ السائب، أو أمّ المُسيّب، فقال: «مَا لَكِ يَا أُمّ السَّائِب، أَوْ يَا أُمّ المُسيّب تُزَفّرُ فِينَ (٤)؟، قالت: الحُمَّى، لا بَارَكَ اللهُ فِيهَا، فقال: «لا تَسَبّي الحُمَّى، فَإِنّها تُذْهِبُ خَطَايًا بَنِي آدَم، كَمَا يُذْهِبُ الكيرُ خَبَثُ الْحَدِيدِ، م(٢٥٧٥)، حب (٢٩٣٨).

١٧٨٥ – عن جَابِر بنِ عبد اللهِ رضي اللهُ عنهما أن رسولَ الله عَنْهُ قال: «اتُّقُوا الطُّلُمُ، فَإِنَّ الظُلْمَ ظُلماتُ يَوْمَ الْقَيامَةِ، وَاتَّقُوا السُّتَّحَةُ اللهُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ، واسْتَحَلُوا مَحَارِمَهُمْ،، م(٢٥٧٨).

١٧٨٦ – عن أبي هريرةَ رضي الله عنه أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «لَتُؤَدُّنُ الحُقُوقَ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ القَيامَةِ، حَتَّى يُقَادَ للشَّاةِ الْجَلْحَاءِ مِنْ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ». م(٢٠٨٧)، حم(٧٢٠٨).

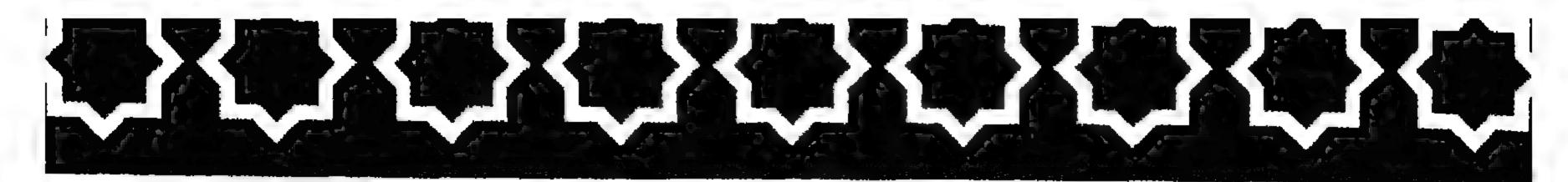
۱۷۸۷ – عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ رسول الله عَنْ قال: «المُسْتَبُّانِ مَا قَالاَ، فَعَلَى البَادِئِ، مَا لَمْ يَعْتَدِ المَظْلُومُ»، م(۲۰۸۷)، حم(۲۰۹۷)، (۲۰۳۳)، (۱۰۷۰۸)، د(٤٨٩٤)، ت(۱۹۸۱)، حب (۵۷۲۸)، (۲۷۰۹)، هق (۱۰/۲۳۰).

١٧٨٨ – عن أبي هريرةً رضي الله عنه عن رسولِ الله ﷺ: «مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ، وَمَا زَادَ اللهُ عَبْدًا بِعَقُو إِلاً عِزًا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلاَّ رَفَعَهُ اللهُ». م(٢٠٨٨)، حم(٢٠١٠)، (٢٠١٨)، ت(٢٠٢٩)، حب(٢٧٤٨).

١٧٨٩ - عن أبي هريرة أن رسولَ الله ﷺ قال: «أتَدْرُونَ مَا الغيبَةُ ؟، قالوا: اللهُ ورسولُه أعلم. قال: «ذكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكُرُهُ». قيلُ: أفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ ؟ قال: «إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَد اغْتَبْتَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ فَقَدْ بَهَتُهُ». مُ (٧١٤٩)، حم (٧١٤٩)، (٩٩٩٥)، (٨٩٩٥)، (٨٩٩٥)، (٨٩٩٥).

الهوامش:

- ١- السُمَانَةُ: كثرة اللحم والشحم.
  - ٢-- المَّلُ: الرماد الحار،
- ٣- المخرفة: سيكَّةُ بين صفين من نخل يخترف من أيهما شاء.
  - ٤- تُرَفَّرْفِينَ: ترتعدين.



الحسد ليك، والبصلاة والسيلام على رسول اليله وآله وصحبه ومن والام، وبعد:

فلا يزال حديثنا متصلاً حول قصة مريم وآية ولادة عيسى عليه السلام، وسنتكلم في هذا العدد بإذن الله تعالى حول الآية التاسعة والأربعين من سورة آل عمران.

قال تعالى: «وَرَسُولاً إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِأَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِأَنِهِ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطَّينِ كَهَنْئَة الطُيْرِ قَانْقُخُ فيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَبْرِئُ الْأَكْمَة وَالْأَبْرَصَ وَأَحْبِي الْمَوْتَى بَيُوتِكُمْ إِنْ في بِلِقْنَ اللَّهِ وَأَنْبَنَكُمْ بِمَا تَاكُلُونَ وَمَا تَدُخرُونَ في بُيُوتِكُمْ إِنْ في بِلِقْ بَيْ اللَّهِ وَأَنْبُنَكُمْ بِمَا تَاكُلُونَ وَمَا تَدُخرُونَ في بُيُوتِكُمْ إِنْ في نَلْكَ لَائِنَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» (ال عمران: ٤٩).

وه قوله تعالى، ورسولا إلى بني إسرائيل، هه

«ورَسُولاً» الواو حرف عطف، «ورَسُولاً» منصوب بفعل محذوف تقديره: ونجعله رسولاً، وهنا بحث جيد يجدر بنا أن نذكره في هذا المقام وهو الفرق بين النبي والرسول وقد تعددت الأقوال في الفرق بين النبي والرسول، وكلها لا تخلو من مناقشة، ولا تسلم من اعتراضات ترد عليها وساذكر هنا بعض اقوال أهل العلم في هذه المسالة:

قال ابن عثيمين رحمه الله: الرسول: هو الذي أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه، فإن لم يؤمر بتبليغه فهو نبي، هذا هو المشهور عند عامة العلماء رحمهم الله، وقيل: إن النبي لم يوح إليه بشرع وإنما كان مؤيدًا لشريعة قبله، يعني يوحى إليه بتأييد الشريعة التي قبله، فكانت الأنبياء فيما سبق كالعلماء في هذه الأمة، وقد رجح رحمه الله تعريف الجمهور في النبي والرسول، وقد رد هذا القول العلامة الشنقيطي في أضواءً البيان فقال رحمه الله: «إن ما اشتهر على السنة أهل العلم، • من أن النبي هو من أوحي إليه وحي، ولم يؤمر بتبليغه، وأن الرسول هو النبي الذي أوحي إليه، وأمر بتبليغ ما أوحي إليه غير صحيح، لأن قوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكُ مِنْ رُسُولِ وَلاَ نَدِيٍّ» الآية، يدل على أن كلا منهما مرسل، وأنهما مع ذلك بينهما تغاير واستظهر بعضهم أن النبي الذي هو رسول أنزل إليه كتاب وشرع مستقل مع المعجزة التي ثبتت بها نبوته، وأن النبي المرسل الذي هو غير الرسول، هو من لم ينزل عليه كتاب وإنما أوحي إليه أن يدعو الناس إلى شريعة رسول قبله، كأنبياء بني إسرائيل الذين كانوا يرسلون ويؤمرون بالعمل بما في الدوراة كما بينه تعالى بقوله: «يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُونَ الَّذِينَ أَسَلَّمُوا، الآية.

وقد ثكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فروقًا كثيرة بين النبي والرسول، وهذه الفروق مبنية على الكتاب والسنة، فخرج تفريقه بين النبي والرسول من أرجح التفريقات ومن أسلمها من الانتقادات.

ويمكن تلخيص هذه الفروق فيما يلي:



الماء الماء المصراتي

## 

هو من يُنبئ بما أنباه الله به، ولا يُسمى رسولاً عند الإطلاق لأنه لم يرسل إلى قوم بما لا يعرفونه، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنه حق كالعالم، ولهذا قال النبي عن العلماء: «العلماء ورثة الأنبياء». إذ النبي يعمل بشريعة من قبله، فقوله: «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكُ مِنْ رَسُولِ وَلاَ نُبِيْ «دليل على أن النبي مرسل فالأبنياء يأتيهم وحي من الله بما يفعلونه ويأمرون به المؤمنين الذين عندهم، لكونهم مؤمنين بهم، كما يكون أهل الشريعة الواحدة يقبلون ما يبلغه العلماء عن الرسول، وكذلك انبياء بني إسرائيل يامرون بشريعة التوراة وقد يوحى إلى أحدهم وحي خاص في قضية معينة، ولكن كانوا في شرع التوراة كالعالم الذي يفهمه الله في قضية ما معنى يطابق القرآن.

فالأنبياء ينبئهم الله، فيخبرهم بأمره ونهيه وخبره وهم ينبئون المؤمنين بهم ما أنباهم الله من الخبر والأمر النهي.

٧-- الرسول:

هو من أنباه الله وأرسله إلى من خالف أمره ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول.

فالرسل من أرسلوا إلى كفار يدعونهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له، ولا بد ان يكذب الرسلُ قوم، قال تعالى: «كَذَلك مَا أَتَى الَّذِينَ مَنْ قَبْلهمْ مِنْ رَسُولِ إِلاَّ قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونَ »، وقال تحالى: «مَا يُقَالُ لَكُ إِلاَّ مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسِلُ مِنْ قَبْلكُ»، فإن الرسل ترسل إلى مخالفين، فيكذبهم بعضهم.

والرسول يسمى رسولاً على الإطلاق، لأنه يرسل إلى قوم بما لا يعرفونه، وليس من شرط الرسول أن ياتي بشريعة جديدة، فإن يوسف عليه السلام كان رسولا، وكان على ملة إبراهيم عليه السلام وداود وسليمان عليهما السلام كانا رسولين، وكانا على شريعة التوراة.

والإرسال: اسم عام يتناول إرسال الملائكة، وإرسال الرياح وإرسال الشياطين، وإرسال النار، قال تعالى: «يُرْسُلُ عُلَيْكُمَا شُوَاظُمِنْ ثَارِ وَنُحَاسُ» (الرحمن: ٣٥)، وقال تعالى: رجّاعل الْمَلَائكَة رُسلاً أُولى أَجْنِحَة » (فاطر: ١)، فهنا جعل الملائكة كلهم رسلاً، والملك في اللغة: هو حامل الألوكة وهي الرسالة، وقد قَالَ فِي موضِع أَحْرِ: «اللَّهُ يَصِيَّطُفِي مِنْ الْمَلاَئِكَةِ رَسِيلاً وَمِنْ السَياسِ» (الحج: ٧٠)، فيهولاء الندين يبرسيلهم بِالْوحِي، كَمَا قَالَ: «وُمَا كَانَ لِبُشْرِ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلاَّ وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بإِذْنه مَا يَشَاءُ" (الشورى: ٥١)، وقال تعالى: «أَنَّا أَرْسَلُّنَا الْشُيْاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا \* (مريم; ٨٣).

لكن الرسول المضاف إلى الله: إذا قيل: رسول

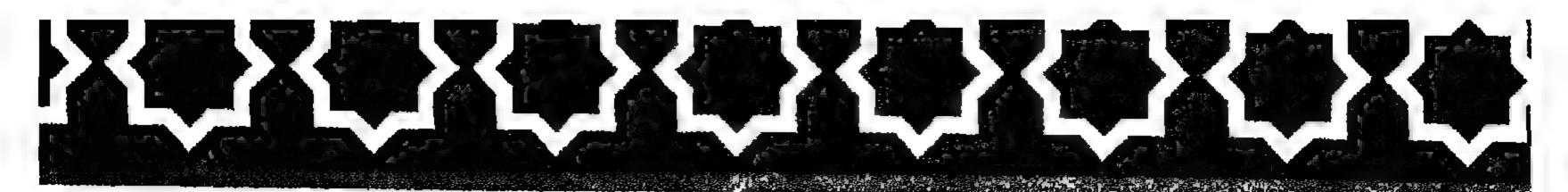
الله، فيهم من ياتي برسالة من الله، من الملائكة، والبشر، كما قال: «الله يُصنطفى من المُلائكة رُسلاً وُمِنَ النَّاسِ»، وقالت الملائكة: «يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لنّ يصلوا إليّك» (هود: ٨١).

وأما عسوم الملائكة، والرياح، والجن: فإن إرسالها لتفعل فعلاً لا لتبلغ رسالة، قال تعالى: «اذْكُرُوا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجَنُودًا لَمْ شَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بصيرا» (الأحزاب: ٩).

قرسل الله الذين يبلغون عن الله امره ونهيه: هم رسل الله عند الإطلاق، وأما من أرسله الله ليفعل فعلاً بمشيئة الله وقدرته: فهذا عامً يتناول كل الخلق، كما أنهم كلهم يفعلون بمشبيئته وإذنه المتضمن لمشبيئته، لكن أهل الإيمان يتفعلون بأمره، ما يحيه ويرضناه، ويعيدونه وحده، ويطيعون رسله، والشياطين يفعلون بأهوائهم، وهم عاصون لأمره، متبعون لما يسخطه وإن كانوا يفعلون بمشيئته وقدرته. وأما حكمته في إرسال بشر، فقد ذكر أنه من جنسهم، وأنه بلسانهم فهو أتم في الحكمة والرحمة، وذكر أنهم لا يمكنهم الأخذ عن الملك لأن رؤية الملاشكة أمر صعب وخطير وأنه لو نزل ملكًا، لكان يجعله في صورة بشير، ليأخذوا عنه، قال تعالى: «وَلَوَّ جَعَلَّنَاهُ مَلَكَا لَجَعَلَّنَاهُ رَجُلاً وَلَلَبَسِّنَا عَلَيْهِمْ مَا يلُّبِسُونَ " (الأنعام: ٩)، ولهذا لم يكن للملائكة إلا أن تأتي في صدورة الأدميين، كما كان جبريل يأتي في صورة دحية الكلبي، وكما أتى مرة في صورة أعرابي،

ولما جاءوا إبراهيم وامرأته حاضرة، كانوا في صورة بشر، وبشروها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، قال تعالى: «وَمَا مَنْعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ اللهُدَى إِلاَّ أَنْ قَالُوا أَبِعَثَ اللَّهُ بَسْنَرَا رَسُولاً (٩٤) قُلُ لُوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلاَئِكَةً يَمْشُونَ مُطْمَئِنَينَ لَذُرْلَنَا عَلَيْهِمْ مِنْ السَّمَاءِ مَلَكًا رُسُولاً».

والرسالة أعلى مرتبة من النبوة، وعدد الأنبياء لا يحصى إذ يزيد عددهم على ما جاء في بعض الآثار مائة وعشرين ألفًا، أما الرسل فهم قلة، والذين ذكروا في القرآن الكريم يجب الإيمان بهم تفصيلاً، وهم خمسة وعشرون وكلهم من الرسل، وهؤلاء الذين ذكروا في القرآن يجب الإيمان بهم تفصيلاً، بمعنى أنه يتعين التصديق برسالتهم بأشخاصهم وأسمائهم، لأنهم ذكروا في القرآن الكريم، أما بقية الأنبياء فيجب الإيمان بهم جملة بمعنى أن نصدق بأن هناك أنبياء غير هؤلاء النين ذكروا في الكتاب العزيز؛ لأن الله تبارك وتعالى قد أحْبِر عنهم بقوله: «وَرُسُلاً قَدَّ قَصَصَنْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلاً لَمْ نَقْصُصُهُمْ عَلَيْكَ وَكَلُّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» (النساء: ١٦٤).



فالأنبياء والمرسلون هم الصفوة المختارة من عباد الله الذين شرفهم الله بالنبوة وأعطاهم الحكمة، ورزقهم قوة المعقل، وسداد الرأي، واصطفاهم ليكونوا وسطاء بينه وبين خلقه يبلغونهم اوامر الله عز وجل، ويحذرونهم غضبه وعقابه ويرشدونهم إلى ما فيه سعادتهم في الدنيا والآخرة.

وهؤلاء الأنبياء والرسل الأطهار ليسوا بدرجة واحدة من الفضل والمكانة، بل بعضهم أفضل من بعض، فقد جعلهم الله تعالى درجات، وفي ذلك يقول الله تعالى: «تلك الرسلُ فَضَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْض (البقرة: ٢٥٣)، ويقول أيضنا: «وَلَقَدُ فَصُلَّانَا بَعُضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْض وَأَتَيْنًا دَاوُدٌ زُبُورًا» (الإسراء: ٥٥).

ومن الرسل الكرام من سماهم القرآن الكريم «أولى العزم» وهم قادة الأنبياء وسادتهم، وقد ذكرهم الله تعالى بالثناء العاطر، وأمر رسوله على أن يقتدي بهم في جهادهم وصبرهم وإن كان على منهم فقال عز من قائل: «فَاصْبِرْ كَمَا صَبِرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرَّسُلِ» (الأحقاف: ٣٥)، وإنما سيموا به أولى العرم»؛ لأن عرائمهم كانت قوية، وابتلاءهم كان شديدا، وجهادهم كان شياقًا ومريرًا.

ونرجع إلى ما كنا نتحدث فيه حول آية آل عمران وقوله تعالى: «ورسولاً إِلَى بني إسرائيلَ» «بني إسرائيل، وهل هذا اسم قبيلة أو اسم أشخاص معينين ؟ الجواب: أنه اسم قبيلة، كما يقال: بنو تميم، والعلماء رحمهم الله يفرقون بين ابن وبني إذا كان اسمًا لقبيلة أو اسمًا لشخص معين، وذكروا ذلك في باب الوقف وفرَّعوا عليه مسائل، فإذا قلت: هذا وقف على بني فلان وهم قبيلة كبنى تميم مثلاً، فهل يعم الجميع ؟ وهل يشمل الذكور والإناث؟ قالوا: نعم، يعم الجميع ويشمل الذكور والإناث، ولكن لا يجب التعميم فيجور أن يوزع هذا الوقف على ثلاثة من سني تميم فقط ويجوز أن يعطى ثلاث نسباء فقط؛ لأنه لا يختص بالرجال بل يشمل الذكور والإناث، ولأنه لا يستلزم التعميم.

أما لمو قلت: هذا وقف على ابن فلان (واحد معين من الناس) فإنه يجب للذكور دون الإناث، لأن الابن غير البنت، ولأن بني فلان المعين يمكن حصرهم فيجب تعميمهم، والتساوي بينهم وإخراج النساء

فبنو إسرائيل من أي الصنفين ؟ الجواب: من الأول، من القبيلة، وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، وهم بنو عم لبني إسماعيل، ولهذا لما بعث النبي ﷺ في بني عمهم - بني إسماعيل -غارت اليهود وأنكروه وكانوا بالأول يستفتحون على

النين كفروا، ويقولون: سيبعث نبي آخر الزمان، وظنوا أنه سيكون من بني إسرائيل، وليس ظنا حقيقيًا، بل هو وَهُمُّ، لأنهم يعرفون النبي عَلِيُّ كما يعرفون أبناءهم، ويعلمون أنه سيبعث في مكة، لكن توهموا نلك، أوهمتهم أنفسهم الكاذبة، فلما بعث في بني إسماعيل أنكروه وكذبوه، ومعنى إسرائيل في السريانية أو في العبرية: عبد الله، والأن تسمى الدولة اليهودية «إسرائيل».

«أَنَّى قَدْ حِنْتُكُمْ بِأَيَّةً مِنْ رَبِّكُمْ» يعني بعلامة على صدق قولي، وكما قال ذلك لهم قالوا وما هذه الأية، قال: «أَنَّى أَخْلُقُ» أي أصبور وأقدر وأهبيئ ببيدي -وقوله: «لكم» تقييد لقوله: «أَخْلُقُ» لأنه يدل دلالة ما، على أنه لم يُرد الإيجاد من العدم، ويصرح بذلك قوله: «بِإِذْنِ اللّهِ»، ومنه قوله تعالى: «وَتَخْلُقُونَ إِفْكَا» (العنكبوت: ١٧)، قال ابن عباس: هو نحت الأصنام، سماها «إفكاء توسعًا من حيث يفترون بها الإفك في أنها الهة، وقال مجاهد: هو اختلاق الكذب في أمر الأوثان وغير ذلك.

«من الطين» يصبور من الطين شكل طير، ثم ينفخ قيه فيطير عيانًا بإذن الله عز وجل الذي جعل هذا معجزة له تدل على أنه أرسله.

وقوله: «أَخْلُقْ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيَّتُهُ الطِّيْرِ» أي: كمثله وصورته فينفخ فيه فيكون طيرًا، وفي قراءة لنافع وأبي جعفر ويعقوب: «فيكون طائرًا بإذن الله»، والباقون: «فيكون طيراً»، والقراءتان لكل واحدة منهما معنى يكمل الأخرى، فقوله: «فَيَكُونُ طَيِّرًا» أي: طيرًا حيًا بعد أن كان على صورة الطير وليس فيه روح، وقوله: «فيكون طائرًا» أي: يطير، تشاهدونه يطير بالفعل، فعندنا ثلاث مراتب:

١- تصوير على هيئة الطير.

٢- طير فيه روح على قراءة (فيكون طيرًا).

٣- طير يطير بالفعل على قراءة (طائرًا) بإذن الله. وعلى هذا فيكون: يخلق شيئًا على هيئة الطير

فينفخ فيه فيكون فيه روح ثم يطير.

وقوله: «بإذن الله، هذا من أجل تحقيق التوحيد حتى لا يظن ظان أنه يخلق استقلالاً؛ لأنه لولا هذا التقييد «بإثن الله» لتوهم النصراني وغير النصرائي أن عيسى عليه السلام يخلق كما خلق الله أدم من طين على صورته، ثم نفخ فيه الروح فصار بشرا فيظن الظان أن عيسى يخلق كخلق الله، فلهذا كان يقول عليه السلام: بإذن الله.

وللحديث بقية نستكمله في العدد القادم إن شاء الله. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

## adde ed a de antantage

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد:

فقد تحدثنا في اللقاء السابق عن أهمية جمع كلمة المسلمين على الحق المبين، وهذا المسلك الذي أشيرت إليه سابقًا، ولا يزال الحديث حوله متصلاً هو منهج العلماء الربانيين النين لم تختلف قلوبهم، ولم يتبعوا أهواءهم، ولم تتعدد سبلهم، وقد بيّن الله تعالى في كتابه أن صراطه واحد وأمر باتباعه، ونهى عن الطرق المنحرفة المتعددة، قال تعالى: «وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا قَاتَبِعُوهُ وَلاَ تَتَعِيدُهُ السُّبُلُ فَتَقُرُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَاكُمْ بِهُ لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ» (الإنعام: ١٥٣).

قال القرطبي – رحمه الله – في هذه الآية: «هذه آية عظيمة عطفها على ما تقدم، فإنه لما نهى وأمر، حذر هنا عن اتباع غير سبيله، فأمر فيها باتباع طريقه على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف... «ومستقيمًا» نصب على الحال، ومعناه مستويًا قويمًا لا اعوجاج فيه، فأمر باتباع طريقه الذي طَرُقه على لسان نبيه محمد على وشرعه ونهايته الجنة، وتشعبت منه طرق فمن سلك الجادة نجا، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار، وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام،



## والنهب عن الخروج على الأمة

هذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد». قاله ابن عطية(١).

وقال ابن كثير: «إنما وحد سبيله لأن الحق واحد، ولهذا جمع السبل لتفرقها وتشعبها كما قال تعالى: «الله وكي الدين أمنوا يُخْرِجُهُمْ من الظّلُمَاتِ إِلَى الدُّورِ وَاللَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلياؤُهُمُ الطّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ من الدُّورِ إلى الظّلُمَاتِ الطّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ من الدُّورِ إلى الظّلُمَاتِ أُوليكَ أصحابُ النَّارِهُمْ فيها خَالدُونَ»(٢).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «خط رسول الله ﷺ خطًا بيده، ثم قال: هذا سبيل الله مستقيمًا، قال: ثم خط عن يمينه وشماله، ثم قال: هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه»(٣).

وهذه دعوة صريحة إلى وجوب توحيد المنهج وسلوك صراط الله المستقيم الذي لا يتعدد، وترك الأهواء والبدع والضلالات، وقد ذكر الشاطبي رحمه الله عن مجاهد في قوله تعالى: «ولا تتبعوا السبل» قال: البدع والشبهات، وقال عن عبد الرحمن بن مهدي أن مالك بن أنس رضي الله عنه سئل عن السنة وقال: «وَأَنُّ فَقَالَ: هي ما لا اسم له غير السنة، وتلا: «وَأَنُّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقيمًا فَاتَبِعُوهُ وَلاَ تَتَبِعُوا السُّبُلَ فَتَقَرَقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ»(٤).

وعليه أقول: يجب على عموم الأمة أتباع صراط الله المستقيم، والمنهج القويم الذي كان عليه نبينا على وتبعه عليه فيه صحابته الأخيار، ويحرسه أهل السنة والجماعة ويدافعون عنه، وهؤلاء هم الذين تبيض وجوههم يوم القيامة، بخلاف من زاغ عن الطريق، أو اختلف أو زاغ عن الكتاب، قال تعالى: «وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرُقُوا وَاحْتَلُفُوا مِنْ بعد ما جَاءَهُمُ الْبَينَاتُ وَأُولَئكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظيمٌ بعد ما جَاءَهُمُ الْبَينَاتُ وَأُولَئكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظيمٌ بعد ما جَاءَهُمُ الْبَينَاتُ وَأُولَئكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظيمٌ (١٠٥) يَوْمَ تَبْيَضٌ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وُجُوهُ فَأَمًا

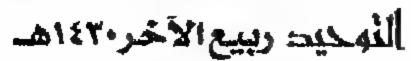
النينَ اسْوَدُتْ وَجُوهُ لَهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦) وَأَمَّا النَّذِينَ البَيْضَتُ وُجُوهُ لَهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٠٥). خَالِدُونَ (ال عمران: ١٠٠٥–١٠٧).

وفي هذه الآيات وعيد شديد لمن خالف الآيات البينات التي جاءت من عند رب البريات، ولذلك فإني أدعو كل صاحب منهج أقامه على غير الكتاب والسنة أن يطرحه وراء ظهره، وأن يُقبل على منهج أهل السنة، ولقد فهم سلفنا الصالح – رحمهم الله – هذا من هذه الآيات.

قال القرطبي – رحمه الله – في تفسيره لهذه الآية: «فمن بدل أو غير أو ابتدع في دين الله ما لا يرضاه الله ولم يأذن به الله، فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين منه، المسودي الوجوه، وأشدهم طردًا وإبعادًا من خالف جماعة المسلمين وفارق سبلهم، كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها، فهؤلاء كلهم والمعون ومبتدعون، وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم، والمعلنون بالمعاصي، والمعلنون بالمعاصي، وأن يكونوا عنوا بالآية والخبر كما بينا، ولا يخلد في النار إلا كافر جاحد ليس في قلبه يخلد في النار إلا كافر جاحد ليس في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، (٥).

وقد ذكر الإمام الحافظ ابن كثير – رحمه الله - عن ابن عباس – رضي الله عنهما – أنه قال في قول الله تعالى: «يَوْمَ تَبْيَضُ وُجُوهُ وَتَسْوَدُ وَجُوهُ وَتَسْوَدُ وَجُوهُ وَتَسْودُ وَجُوهُ الله تعالى: يوم القيامة، حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة، وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة(٢).

وهذا القول المنقول عن ابن عباس - رضي الله عنهما - ثقل مثله عن الإمام مالك، يعني أنه



3 D

جعل أهل الأهواء والبدع هم الذين تسود وجوههم يوم القيامة، وهذا موافق لكلام ابن عباس - رضى الله عنهما -: قال ابن وهب: «سمعت مالكًا يقول: ما آية في كتاب الله أشد على أهل الإختلاف من أهل الأهبواء من هذه الآية: «يَوْمَ تَبْيَضُ وُجُوهُ وَتَسَّوداً وُجُوهُ» إلى قوله: «بِمَا كُنْتُمْ تَكُفُرُونَ»، قال مالك: فأي كلام أبين من هذا؛ فرايته يتأولها لأهل الأهواء، وفي قول ابن عباس السابق بأن الندين تبيض وجوههم يوم القيامة هم أهل السنة والجماعة دليل على أن هذا الاسم كان معروفًا ومستعملاً منذ زمن الصبحابة - رضوان الله عليهم - وأنهم كانوا يستعملونه ويطلقونه على أهل الحق المتمسكين بالكتاب والسنة في مقابل أهل الأهواء والبدع والفرقة والخلاف، وما بعث الله نبيه عليه شريعته إلا ليسلك الناس طريق الكتاب والسنة، وينتهوا عن الهوى

يقول الشاطبي - رحمه الله -: «إن الشريعة موضوعة لإخراج المكلف عن داعية هواه، حتى يكون عبداً لله، وهذا أصل قد تقرر في قسم المقاصد من كتاب الموافقات، لكن على وجه كلي يليق بالأصول»(٧).

وقد تتابعت أقوال السلف على هذه الحقيقة وتقريرها، فعن أبي الصلت قال: كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن القدر، فكتب: أما بعد، أوصيك بتقوى الله، والاقتصاد في أمره(٨) واتباع سنة نبيه على وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته، وكفوا مؤنته، فعليك بلزوم السنة فإنها لك - بإذن الله عصمة، ثم اعلم أنه لم يبتدع الناس بدعة إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة فيها، فإن السنة إنما سنها من قد علم ما في خلافها من الخطأ والزلل والحمق والتعمق، فارض لنفسك ما رضي به القوم لأنفسهم، فإنهم على علم وقفوا، وببصر قد كُفُوا، وهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل ما كانوا فيه أولى،

فإن كان الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهم إليه، ولئن قلتم: إنما حدث بعدهم، فما آحدثه إلا من اتبع غير سبيلهم، ورغب بنفسه عنهم، فإنهم هم السابقون، فقد تكلموا فيه بما يكفي، ووصفوا منه ما يشفي، فما دونهم من متقصر (٩)، وما فوقهم من متحسر (١٠)، وقد قصر قوم دونهم فجَفَوا، وطمح عنهم اقوام فغلوا، وإنهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم»(١١).

قال الشبيخ / محمد شبمس الحق في شرحه لكلام عمر بن عبد العزيز: «والحاصل أنه أوصاه بأمور أربعة: أن يتقى الله تعالى، وأن يقتصد أي يتوسط بين الإفراط والتفريط في أمر الله، اي: فيما أمره الله تعالى لا يزيد على ذلك ولا ينقص منه، وأن يستقيم فيما أمره الله تعالى لا يرغب عنه إلى اليمين ولا إلى اليسار، وأن يتبع سنة نبيه على وطريقته، وأن يترك ما ابتدعه المبتدعون بعد ما جرت به سنته وكفوا مؤنته، ومعنى كفوا مؤنته، أي: كفاهم الله تعالى مؤنة ما احدثوا، أي أغناهم الله تعالى عن أن يحملوا على ظهورهم ثقل الإحداث والاستداع، فإنه تعالى قد أكمل لعباده دينهم، وأتم عليهم نعمته، ورضى لهم الإسلام دينًا، فلم يترك إليهم صاجة للعباد في أن يحدثوا لهم في دينهم، أي يزيدوا شر الأمور محدثاتها »(١٢).

وقال الإمام مالك – رحمه الله -: «قبض رسول الله ﷺ وقد تم هذا الأمر واستكمل، فينبغي أن يتبع آثار رسول الله ﷺ وأصحابه ولا يتبع الرأي، فإنه من اتبع الرأي جاءه رجل آخر أقوى في الرأي منه فاتبعه، فكلما غلبه رجل اتبعه» (١٣).

وهذا الذي ذكرته عن أعلام من السلف هو المنهج الصحيح الذي يجب أن يتبع، وعلى كل داعية ناصح لدينه وأمته أن يسلكه وأن يدعو الناس إليه، وأن يحذر المخالفين الذين قل اعتمادهم على الكتاب والسنة، ولشيخ الإسلام ابن تيمية – رحمه الله – كلام نفيس في هذا

حاء فيه: «إن السلف كان اعتصامهم بالقرأن والإيمان، فلما حدث في الأمة ما حدث من التفرق والاختلاف صار أهل التفرق والاختلاف شبيعًا، وصار هؤلاء عمدتهم في الباطن ليست على القرآن والإيمان، ولكن على أصول ابتدعها شيوخهم عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والإيمان بالرسول على، فعلى كل مؤمن ألا يتكلم في شيء من الدين إلا تبعًا لما حاء به الرسول الله ، ولا يتقدم بين يديه، بل ينظر ما قاله فيكون قوله تبعًا لقوله، وعلمه تبعًا لعلمه، فهكذا كان الصحابة ومن سلك سبيلهم من التابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين، فلهذا لم يكن أحد منهم يعارض النصوص بمعقوله، ولا يؤسس دينًا غير ما جاء به الرسول ﷺ، وإذا أراد معرفة شيء من الدين والكلام نظر فيما قاله الله والرسول على، فمنه يتعلم، وبه يتكلم، وفيه ينظر ويتفكر، وبه يستدل، فهذا أصل أهل السنة، وأهل البدع لا يجعلون اعتمادهم في الباطن ونفس الأمر على ما تلقوه عن الرسول على ما رأوه أو ذاقوه، ثم إن وجدوا السنة توافقه، وإلا لم يبالوا بذلك، فإذا وجدوها تخالفه أعرضوا عنها تفويضًا أو حرفوها تأويلاً، فهذا هو الفرقان بسين أهل الإيمان والسسنة، وأهل السناق والبدعة»(١٤).

والناظر في جماعات المسلمين اليوم يجد كثيراً منهم سلكوا طرق المبتدعة وتركوا منهج أهل السنة، والواجب على الجميع اتباع القرآن والسنة بفهم سلف الأمة، وقد سئل الشيخ ابن عثيمين رحمه الله السؤال التالي:

بالنظر إلى العالم الإسلامي اليوم نجد أن هناك كثيرًا من الجماعات التي تدعو إلى الإسلام، وكل منهم يقول: أنا على منهج السلف ومعي الكتاب والسنة، فما موقفنا نحو هذه الجماعات؛

فأجباب: «الحكم على هذه الجمياعات التي تدعي كل طائفة منها أنها على الحق – سهل

جداً -، فإنا نسالهم: ما الحق؟ الحق ما دل عليه الكتاب والسنة، والرجوع إلى الكتاب والسنة يحسم النزاع لمن كان مؤمنًا، أما من اتبع هواه فلا ينفع فيه شيء، قال تعالى: «فَإِنْ تَعَازَعُتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّه وَالرسُولِ» تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّه وَالرسُولِ» (النساء: ٩٥)، فنقول لهذه الجماعات: اجتمعوا ولينزع كل واحد منكم هواه الذي في نفسه، ولينو النية الحسنة أنه سيأخذ بما دل عليه القرآن والسنة، مبنيًا على التجرد من الهوى لا مبنيًا على التقليد والتعصب» (١٥).

وإضافة إلا ما قاله الشيخ؛ فإنه إن زعم أهل كل طائفة أنهم على الكتاب والسنة، فيكون الحجة بفهم سلف الأمة؛ لأن كل الفرق الضالة إنما ضلت من تحريف أو تأويل فاسد للكتاب والسنة أيضاً.

أسأل الله تبارك وتعالى أن يجمع قلوب أهل الإيمان على التسليم لما جاء من عنده جلّ في علاه، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وللحديث صلة بإذن الله تعالى.

الهوامش

١- تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن ج٢٥٧٣/٤، ٢٥٧٤.

۲- تفسیر ابن کثیر ج۲/۲۳۳.

٣- مسند احمد ج١/٤٦٥، والصاكم في المستدرك ج٢/٣١٨، وقال: صحيح الإسناد.

٤- الاعتصام للشاطبي ج١/٤٤.

٥- تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن ج٢/ ١٤١٠.

٦- انظر تفسير ابن كثير ج١/٥٣٦.

٧- الاعتصام للشاطبي ج٢/٤٩٩.

٨- اراد بالاقتصاد: التوسط بين الإفراط والتفريط.

٩- «مُقْصَرَ» مصدر ميمي أو اسم ظرف، ومادته من قصر الشيء قصراً، أي حبسه.

• ١- «مُحُسِر» مصدر ميمي أو اسم ظرف، ومادته من حسر الشيء يحسره، أي: كشفه، يقال: حسر كمه من ذراعه، أي: كشفها.

۱۱- سنن أبي داود، كتاب السنة باب ۷، ج۱۸/٥-۲۰.

۱۱- عون المعبود شرح سنن أبي داود ج١٢/٣٦٦، ١٣٦١.

١٣- الاعتصام للشاطبي ج٢/ ٣٨٣.

۱۵-- مجموع فتاوی ابن تیمیة ج۱۲/ ۵۸، ۲۲، ۲۳.

١٥- من لقاءات الباب المفتوح مع الشيخ ابن عثيمين برقم (٨٧٥).

النوحيد ربيع الآخر ١٤٣٠هـ

237



# 

الحمد لله رب العالمان، والصادة والسادم على أشرف المرسلان، وبعد:

القرائن الحالية المنفصلة تنقسم إلى ثلاثة اقسام: أسباب النّزول، أسباب الورود، بيئة الخطاب، ولقد تكلمنا عن القسمين الأولين في الحلقة السابقة، وبدانا الكلام عن بيئة الخطاب.

وو ثالثًا: بيئة الخطاب وو

وكما ذكرنا فإنها من اقسام القرائن الحالية المنفصلة (وهي القرائن غير المتصلة بالنص ذاته وإنما تكون في نصوص اخرى)، وهي تشمل حال المخاطبين، والمخاطبين وعاداتهم وأعرافهم اللغوية، وهذه القرائن – بيئة الخطاب – تساهم في فهم النص، والأمثلة توضح ذلك.

وو أمثلة من كتاب الله تعالى على مراعاة بيئة الخطاب وو

القرآن الكريم - يراعي أحوال المخاطبين في كثير من آياته، بل نستطيع القول إن القرآن الكريم يراعي أحوال المخاطبين وأعزافهم في آياته كلها، وليس أدل على ذلك من نزول القرآن باللغة العربية وبالأعراف اللغوية المعهودة عند العرب.

ومن أمثلة مراعاة الأحوال في كتاب الله تعالى:

وو الثال الأول وو

في قوله تعالى: «وَدُّ كَثِيرٌ مِنْ أَهُلِ الْكِتَابِ لَوَّ يَرِدُونَكُمْ مِنْ بَعْد إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مَنْ عَنْد أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْد مَا تَبِينَ لَهُمُ الْحَقِ فَاعْفُوا وَاصَّفْحُوا كَنْ شَيْءٍ قَدبِر» حَتَّى يَاتِي اللهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ الله عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدبِر» (البقرة: ١٠٩).

فالله تعالى يامر النبي عَلَيْ والمؤمنين بقوله: «فَاعُفُوا وَاصْفَحُوا حَتَى يَأْتِي اللّهُ بِأَمْرِهِ» مراعيًا لحالهم ولتطور الشريعة من مرحلة إلى أخرى، فيأمرهم بالعفو والصفح، حتى يأتي الله بأمره، وهو الأمر بالقتال.

قعن ابن عياس - رضي الله عنهما - قال في قوله تعالى: «فَاعْفُوا وَاصْفُحُوا حَتَّى يَأْتَى اللّهُ عِلْمُرهِ» نسخ ذلك بقوله تعالى: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ»، وقوله تعالى: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِاللّهُ وَلاَ بِالْيَوْمِ الْأَحْرِ» إلى قوله تعالى: وَهُمْ صَاغُرُونَ (التوبة: ٢٩)، فنسخ هذا عَقْوه عن المشركين، وكذا قال أبو العالية، والربيع بن أنس، وقتادة، والسدي: إنها منسوخة بآية السيف، ويرشد إلى ذلك أيضًا قوله تعالى: «حَتَّى يَأْتِيَ اللّهُ بِأُمْرِهِ».

وعن أسامة بن زيد - رضي الله عنهما - قال: كان رسول الله ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين أهل الكتاب، كما أمرهم الله، ويصبرون على الأذى،

قال الله: «قُاعْفُوا وَاصْفُحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهُ عَلَى كُلُّ شَيْء قَدِيرُ»، وكان رسولَ الله ﷺ يَتَأُولُ من العفو ما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم بقتل، فقتل الله به من قتل من صناديد قريش، (قال ابن كثير: هذا إسناده صحيح ولم أره في شيء من الكتب الستة، ولكن له أصل في الصحيحين عن المامة بن زيد، تفسير ابن كثير، وأشار إلى صحته الألباني في تحقيقه لفقه السيرة للغزالي).

ف ألله تعالى راعى أحوال المؤمنين الأول (المخاطبين)، فأمرهم في حال ضعفهم لقلة عددهم بالعفو والصفح، لكن إلى حين، وهو مجيء أمر الله تعالى بالقتال.

- لذا نجد الآية التالية لهذه الآية، يقول الله فيها: «وَأَقْيِمُوا الصَّلاَةَ وَأَتُوا الرَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرِ تَجِدُوهُ عِنْدَ الله إِنَّ الله بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» (البَقرة: ١١٠).

فأمرهم بالاشتغال في الوقت الحاضر بإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وفعل كل القربات، ووعدهم انهم مهما فعلوا من خير فإنه لا يضيع عند الله... (تفسير السعدي).

وو المتال التاني ور

في قوله تعالى: «لا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلُقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُوهُنُ أَوْ تَقْرِضُوا لَهُنْ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًا عَلَى الْمُحْسِنِينَ» (البقرة: ٢٣٦).

القرآن الكريم يراعي أحوال المكلفين (المخاطبين) في تكليفهم، فيثبت في كل حال ما بناسبها، لذا قال تعالى: «عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ».

قال الشافعي في الجديد (مذهبه الجديد): لا يُجبر الزوج على قدر معلوم، إلا على أقل ما يقع عليه اسم المتعة، وأحب ذلك إلى أن يكون أقله ما تجزئ فيه الصلاة.

وقال الشافعي في القديم (مذهبه القديم): لا اعرف في المتعة قدرًا إلا أني أستحسن ثلاثين درهمًا، لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما. (تفسير ابن كثير).

يقول الطبري في تفسيره: «وَمَتَّعُوهُنَّ»:

## الحلفة الرابعة الرابعة

وأعطوهن ما يتمتعن به من أموالكم على أقداركم ومنازلكم من الغنى والإقتار.

ثم نقل كلام أهل العلم في مقدار المتعة، فوجدنا اختلافًا كثيرًا في أقوالهم، وذلك لأن الله تعالى لم يحدد مقدار المتعة، ولو شاء لحدد، لكنه راعى أحوال المكلفين يسرًا وعسرًا مع ندبه تعالى للمعاملة بالفضل «ولا تَنْسَوُا الْفَضْلُ بَيْنَكُمْ».

وفي تفسير القرطبي: وقد قيل إن حالة المرأة معتبرة أيضًا، قاله بعض الشافعية، قالوا: لو اعتبرنا حال الرجل وحده لرم منه أنه لو تزوج امراتين إحداهما شريفة والأخرى دنية ثم طلقهما قبل المسيس ولم يسم لهما أن تكونا متساويتين في المتعة فيجب للدنية ما يجب للشريفة، وهذا خلاف ما قال الله تعالى: «مُتَاعًا بِالْمَعْرُوف».

فالله تعالى راعى في الآية أحوال المضاطّبين – كما رايت -، كما راعى في الآية أيضنًا أعراف الناس.

وفي تفسير السعدي: وهذا يرجع إلى العرف، وأنه بختلف باختلاف الأحوال، ولهذا قال: «مُتَاعًا بِالْمُعْرُوف»، فهذا حق واجب على المحسنين ليس لهم أن يبخسوهن.

فكما تسببوا لتشوفهن واشتياقهن، وتعلق قلوبهن، ثم لم يعطوهن ما رغبن فيه، فعليهم - في مقابلة ذلك - المتعة.

(فائدة: علمنا أن المتعة لم يحددها الشرع وتركها الأعراف الناس ويسارهم وإعسارهم، لكن هل أصل المتعة واجب؟

يقول الشنقيطي في «أضواء البيان»: «... وظاهر قوله: «وَمَتَّعُوهُنُ»، وقوله: «وَللْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعُ» يقتضي وجوب المتعة في الجملة خلافًا لمالك ومن وافقه في عدم وجوب المتعة أصلاً، واستدل بعض المالكية على عدم وجوب المتعة بأن الله تعالى قال: «حَقًا عَلَى الْمُحُسِنِينَ» (البقرة: ٢٣٢).

وقالُ: محَقًا عَلَى الْمُتَقينَ» (البقرة: ٢٤١)، قالوا: فلو كانت واجبة لكانت حقًا على كل أحد، وبأنها لو كانت واجبة تعين فيها القدر الواجب.

- قَالَ مَقيدُه (الشنقيطي) عَفَّا الله عنه: هذا الاستدلال على عدم وجوبها لا ينهض فيما يظهر، لأن قوله: «عَلَى الْمُتُقِينَ» وَ«عَلَى الْمُتُقِينَ» تأكيد للوجوب، وليس لأحد أن يقول: لست متقيًا مثلاً لُوجوب التقوى على جميع الناس.

#### إعداد/ متولي البراجيلي

- قال القرطبي في تقسير قوله تعالى: «وَمَتُعُوهُنّ الآية ما نصه: وقوله: «عَلَى الْمُتُقينَ» تأكيد لإيجابها؛ لأن كل واحد يجب عليه أن يتقي الله في الإشراك به ومعاصيه، وقد قال تعالى في القرآن الكريم: «هُدًى للمُتُقينَ» (البقرة: ٢)، وقولهم: لو كانت واجبة لعين النقدر الواجب قيها، ظاهر السقوط، فنفقة الأزواج والأقارب واجبة ولم يعين فيها القدر اللازم...».

- وإعطاء المتعة من محاسن التشريع، وذلك لجبر قلبها المنكسر بالطلاق، وقد أورد السعدي في دالقواعد الحسان»، القاعدة الثامنة والثلاثين قال فيها: قد نبت آيات كثيرة على جبر المنكسر قلبه، ومن تشوفت نفسه لأمر من الأمور إيجابًا واستحبابًا.

ثم قال: وهذه قاعدة لطيفة، اعتبرها الباري وارشد عباده إليها في عدة آيات، منها المطلقة: فإنها لما كانت في الغالب منكسرة القلب حزينة على فراق بعلها، امر الله بتمتيعها على الموسع قدره وعلى المقتر قدره، متاعًا بالمعروف).

وم الثنال الثالث وو

في قوله تعالى: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ أَمَنَا بِاللَّهُ وَبِالْيَوْمِ الْأَحْرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٨) يُخَادِعُونَ اللَّهُ وَالَّذِينَ أَمَنُوا وَمَا يَحْدَعُونَ إِلاَّ أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ» (البِقَرَة: ٨، ١)،

كان القرآن في مكة يخاطب المؤمن والكافر؛ لأن مكة كانت تضم من آمن بالله ورسوله ومن كفر، لكن لما هاجر النبي على المدينة، وبعد أن انتصر المسلمون في غزوة بدر ظهرت طائفة جديدة، نطقت كلمة الإسلام بالسنتها، وتظاهرت به، وأضمرت الكفر في قلوبها، وهم المنافقون - فالله - عز وجل راعى بيئة الخطاب في العهد المكي، ثم راعى تغير بيئة الخطاب في العهد المدني، فبين عوارهم وخبيئة صدورهم للنبي على وللمؤمنين، وفي سورة البقرة صدورهم للنبي على وللمؤمنين، وفي سورة البقرة وصف الله المؤمنين في صدر السورة باربع آيات، ثم حال الكافر بايتين، ثم شرع تعالى في بيان حال المنافقين الذين يظهرون الإيمان ويبطنون الكفر في التغير بيئة الخطاب عسبحانا في الثناء مراعاة لتغير بيئة الخطاب عما وتعالى كما قلنا مراعاة لتغير بيئة الخطاب عما

تعلى كثير من الناس أطنب في تحرهم بصفات متعددة، كل منها نفاق، كما أنزل سورة براءة فيهم، وسورة المنافقون فيهم، وذكرهم في سورة النور وغيرها من السور، تعريفا لأحوالهم لتجتنب، ويجتنب من تلبس بها أيضاً.

- والنفاق: هو إظهار الخير وإسرار الشر، وهو أنواع: اعتقادي، وهو الذي يخلد صاحبه في النار،

وعملي وهو من أكبر الدنوب.

- فالله تعالى في هذه الأيات يعلم نبيه الله بكذب المنافقين، وأن ما قالوه بالسنتهم هو تقية ولا يغني عنهم الإيمان «وما هم بمؤمنين».

ثُمْ قال تعالى: «يُخَادِعُونَ اللَّهُ وَالَّذِينَ أَمَنُوا».

وذلك بما اظهروا بالسنتهم أنهم على الإسلام ليدرؤوا عن أنفسهم ما يلحق بالكافرين من القتل والسبي وغير ذلك من أحكام الكافرين.

وهم يظنون أنهم يخادعون الله والمؤمنين بذلك، فقال الله عنهم: «وما يخدعون إلا النفسية وما ينشعرون إلا النفسية وما ينشعرون إلا النفسية واختار ينشعرون إلا الدنية واختار عاجل الدنيا، وغفل أو تخافل عن العاقبة، فأورد نفسه المهالك، والدرك الأسفل من النار، وذلك هو خداعه نفسه.

- كما قال تعالى: «إذا جَاءَكَ الْمُنافقُونَ قَالُوا نَشْهُدُ إِنْكَ لَرَسُولُ الله، (المنافقون: ١) أي: إنما يقولون ذلك إذا جاءوك فقط لا في نفس الأمر، ولهذا يؤكدون في الشهادة بـ «إن» ولام التأكيد...

- فلجهل المنافقين ظنوا انهم يخدعون الله بما اظهروه من الإيمان مع إسرارهم الكفر، وأن ذلك نافعهم عنده، وأنه يروج عليه كما يروج على بعض المؤمنين، كما قال تعالى: «يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّهُ جميعا فَيحْلفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنّهُمْ عَلى شيْء أَلاَ إِنّهُمْ هُمُ النّكَادُبُونَ والمحادلة: ١٨). (تفسير الطبري وتفسير ابن كثير بتصرف).

يقول القرطبي في «تفسيره»: «يُخَادعُونَ اللهُ وَالدِينَ أَمَنُوا وَمَا يَضُعُرُونَ اللهُ أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ وَالدِينَ أَمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إلا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ وَالدِينَ أَمَنُوا وَمَا يَخْدَى «يُخَادعُونَ الله الله اليه اليه يخادعونه عند انفسهم وعلى ظنهم.

وقيل: قال ذلك لعملهم عمل المخادع.

وفي تفسير البغوي: "وهُو خَادِعُهُمْ" أي: يفسد عليهم نعيمهم في الدنيا بما يُصيرُهُم إليه من عذاب الآخرة، فإن قيل: ما معنى قوله: "يُخَادعُونَ اللهُ" والمفاعلة للمشاركة، وقد جل الله تعالى عن المشاركة في المخادعة، قيل: قد ترد المفاعلة لا على معنى المشاركة كقولك: عافاك الله، وعاقبت فلانا، وطارقت

وو المثال الرابع وو

رَ فِي قُولِهِ تعالى: «قَالَتِ الْأَعْرَابِ أَمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا

وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلُ الإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمُّ وَإِنْ تُطيعُوا الله وَرَسُولَهُ لاَ يَلتَّكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحيمُ» (الحجرات: ١٤).

وهذه طائفة جديدة وهم الأعراب، والله -- سبحانه وتعالى - يراعي تغير بيئة الخطاب، فبين للنبي الله والمؤمنين أحوالهم.

فالله يأمر نبيه ﷺ أن يقول لهم: اسلمتم ولم تؤمنوا بعد، وأنكر الله عليهم ما ادعوه من الإيمان.

- وفي تفسير الطبري، «بسنده عن الزهري قال: الإسلام: الكلمة، والإيمان: العمل».

وقد بين الله في الآيات التالية ما هو الإيمان الحقيقي، فقال: «إثما المؤمدُون الذين آمَدُوا بالله ورَسُوله ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمُّوالهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَرَسُوله ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمُّوالهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَي سَبِيلَ الله أولئكُ هُمُ الصّادِقُونَ» (الحَجَرات: ١٥).

تُ فأعُمَالهم صدَّقَتُ أقوالهم، أما الأعراب فقالوا كلامًا ولم تصدُّق أعمالهم أقوالهم.

وفي تفسير الطبري بسنده عن قتادة: «لَمْ تُؤْمنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا» قال: لم تعمّ هذه الآية الأعراب، إن من الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر، ويتخذ ما ينفق قربات عند الله ولكنها في طوائف من الأعراب.

«وَلَمَا يَدَّخُلُ الإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ» ولما يدخل العلم بشرائع الإيمان، وحقائق معانيه في قلوبكم.

- وفي تفسير ابن كثير: وقد استفيد من هذه الآية الكريمة: ان الإيمان أخص من الإسلام كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، ويدل عليه حديث جبريل عليه السلام، حين سال عن الإسلام، ثم عن الإيمان، ثم عن الإحسان، فتسرقي من الأعم إلى الأخص، ثم للأخص منه...

وهولاء الأعراب المذكورون في هذه الآية ليسوا بمنافقين، وإنما هم مسلمون لم يستحكم الإيمان في قلوبهم، فادعوا لأنفسهم مقاماً أعلى مما وصلوا إليه، فأدبوا في ذلك، وهذا معنى قول ابن عباس، وإبراهيم النخعي، وقتادة، واختاره ابن جرير، وإنما قلنا هذا لأن البخاري، رحمه الله، ذهب إلى أن هؤلاء كانوا منافقين يظهرون الإيمان وليسوا كذلك.

وفي تفسير القرطبي: فأخبر الله تعالى أنه ليس كل من أسلم مؤمنًا، فدل على أنه ليس كل مسلم مؤمنًا، وقال على أبي وقاص لما قال له: أعط فلانا فإنه مؤمن، فقال النبي على الله المسلم». الحديث أخرجه مسلم.

فدل على أن الإيمان ليس الإسلام، فإن الإيمان باطن، والإسلام ظاهر، وهذا بين.

وقد يبطلق الإيمان بمعنى الإسلام، والإسلام ويراد به الإيمان، للزوم أحدهما الآخر وصدوره عنه، كالإسلام الذي هو ثمرة الإيمان ودلالة على صحته، فاعلمه،

-- وفي الآيات إشارة إلى أنه ينبغي ترك رؤية

الأعمال والعلم بأن المنة في الهداية لله الملك المتعال. (تفسير الألوسي).

وو فائذة في الفرق بين الإسلام والإيمان وو

قد يأتيان بمعنى واحد، كما في قوله تعالى: «فَأَخْرُجْنَا مَنْ كَانَ فيهَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْنَا فيها غَيْرَ بَيْتِ مِنْ الْمُسلَمِينَ» (الذارياتِ: ٣٥، ٣٦).

ويأتيان بمعنيين مختلفين، وذلك إذا جاءا في سياق واحد، كما بحديث جبريل عليه السلام، عندما سأل النبي عليه عن الإسلام قال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وأن تقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت» وفي الإيمان قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الأخر والقدر خيره وشره».

فانصرف معنى الإيمان إلى أعمال القلب، والإسلام إلى الأعمال الظاهرة، ومن الأدلة على ذلك أيضًا الآية التي نحن بصددها: «قَالَت الأعرابُ أمَنًا قُلْ لَمْ تُؤْمنُوا وَلَكَنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا».

- وإذا جاء الإيمان في سياق مستقل، فيشمل الإسلام البضيا كما في حديث وقد عبد القيس أن النبي على قال لهم: «آمركم بالإيمان بالله وحده» أتدرون ما الإيمان بالله وحده، شهادة أن لا إله إلا الله، وإن محمدًا رسول الله...

يقول ابن عثيمين - رحمه الله - في تفسيره:
«ولهذا قبال أهل السننة والجماعة: إن الإسلام
والإيمان إذا اجتمعا (افترقا، وإذا افترقا اجتمعا)،
يعني إذا ذكرا في سياق واحد فهما شيئان، وإذا ذكر
أحدهما دون الآخر فهما شيء واحد».

ويدل على هذا أن النبي على عدد أعمالاً هي من الإسلام، وجعلها من الإيمان، فقال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها قول لا إله إلا الله» مع أنها من الإسلام.

قال: «الإسلام ان تشهد أن لا إله إلا الله» (حديث جبريل)، «وادناها إماطة الأذى عن الطريق» و«إماطة الأذى عن الطريق» والأعمال الأذى عن الطريق» من الإسلام، لأنها عمل، والأعمال اعمال الجوارح، و«الحياء شعبة من الإيمان» وهذا في القلب، فالمهم الإيمان والإسلام إذا افترقا فهما شيء واحد، وإذا اجتمعا فهما شيئان).

- والأمثلة في القرآن كثيرة، راعى المشرع -- سبحانه وتعالى - فيها بيئة الخطاب، وتغير الأحوال من مكان إلى مكان (مكة والمدينة وما حولهما)، وكذلك من زمان إلى أخر، ولعل ذلك من فوائد نزول القرآن منجمًا على مدى ثلاث وعشرين سفة، ليواكب تغير بيئة الخطاب وأحوال المخاطبين بمرور الأوقات.

- وكما أن المشرع راعى أحوال المخاطبين، فكذلك راعى العرف اللغوي المتعارف عليه عند المخاطبين، ومعرفة العرف اللغوي في زمن التنزيل من قرائن

THE PROPERTY OF THE PARTY OF TH

The state of the s

السياق التي تساعد على الفهم الصحيح للنص. ومن أمثلة ذلك:

ووالثال الأول وو

قول الله تعالى: ﴿ وَقَضَى رَبُكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ وَبِالْوَ الدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا بَبْلُغَنَّ عَنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كَلاَهُمَا فَلاَ تَقُلْ لَهُمَا أَفُ وَلاَ تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قُولاً كَرْيِمَا » (الإسراء: ٢٣).

فلفظ «أف» المنهى عنه في سياق الآية، يدل بالوضع على تحريم التأفف من الوالدين، ومن حيث العرف اللغوي هو عام في كل ما فيه أذى لهما. (اصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله: د. عياض بن نامي السلمي).

- فه «أف»: كل ما غلظ من الكلام وقبح. (تفسير الطبري).

كما في قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام لقومه: «أَفُّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلاً تَعْقَلُونَ» (الإنبياء: ٦٧).

يقول - كما في تفسير الطبري - قبحًا لكم وللالهة التي تعبدون من دون الله، أفلا تعقلون قبح ما تفعلون من عبادتكم ما لا يضر ولا ينفع...

- وكذلك قوله تعالى: «والذي قال لوالديه أف لكُما أَتَعِذَائِنِي أَنَّ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونَ مَنْ لَأَبْلِي لَكُمَا أَتَعِذَائِنِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونَ مَنْ لَأَبْلِي وَهُمَا يَسَنْتَغَيثَانِ اللّه وَيْلَكَ آمِنْ إِنْ وَعْدَ اللّه حَقْ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلا أَسَاطِيرُ الأَوْلِينَ» (الأَحقاف: ١٧).

وهذا نُعْتُ من اللهُ تعالى ذكره، نَعت به ضالا به كافر، وبوالدين عاق، وهما مجتهدان في نصيحته ودعائه إلى الله، فلا يزيده دعاؤهما إياه إلى الحق ونصيحتهما له إلا عتوا وتمردا على الله وتماديًا في جهله. «أفّ لَكُمَا». يقول: قدرا ونتنًا. (تفسير الطبري).

وو الثال الثاني وو

قوله تعالى: "وعندهم قاصرات الطرف عين (٤٨) كَأَنُهنَ بَيْضُ مَكْنُونَ " (الذاريات: ٤٨، ٤٩)، فشبه سبحانه وتعالى نساء الجنة بالبيض المكنون، كما هو عرف العرب في تشبيه كل مصون بالمكنون، ولحب العرب للون الأبيض في النساء.

يقول ابن كثير في تفسيره: «، «كَأَنَّهُنْ بَيْضُ مَكُنُونُ»: وصفهن بترافة الأبدان بأحسن الألوان»، وتقول العرب عن اللؤلؤ: «البيض»، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كَأَنُّهُنْ بَيْضٌ مَكْنُونْ». يقول: اللؤلؤ المكنون، (تفسير ابن كثير).

ويؤيد هذا قوله في وصفهن: «وَحُورٌ عِينٌ (٢٢) كَأَمَّتُالِ اللَّؤُلُوُ الْمَكْنُونِ» (الواقعة: ٢٢، ٢٣).

وفي سنة النبي الله نجد نصوصا كثيرة يراعي فيها النبي الله بيئة الخطاب بعناصرها المتعددة، من حال المخاطب والمخاطب والعادات والأعراف في ما يعهدونه من معان للألفاظ عند سماعها، كما سنرى إن شاء الله تعالى.

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.

النوحيد ربيع الأخر١٤٣٠هـ



# Coo Ship Ilmka»

الحمد لله الذي وسع كل شيء رحمة وعلمًا، والصلاة والسلام على الرحمة المهداة

والنعمة المسداة محمد بن عبد الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:

حقيقة نـحن الآن أمام تحد كبير، والتـحدي الذي أقـصده يكمن في كثرة الفوائد

المستخلصة والعبر المستفادة من قصة النبي الكريم يونس عليه السلام، والتي نريد أن

نجملها ونوردها في هذا اللقاء، مع قصره فأدعو الله أن يوفقني لحسن الاختيار والسداد

في القول، آمين.

#### ولنشرع وبالله العون والتوفيق:

و أولا وطن الدعوة و

ونبدا بسؤال: ما وطن الدعوة؟ وهل للدعوة وطن؟

والإجابة أن الأرض لله والخلق عبيد الله، والأنبياء رسل الله، فحيث ما أمرهم نفذوا أمره وبلغوا دعوته، فإن من القواعد المقررة شرعًا أن محبة الله مقدمة على محبة الأهل والمال والوطن، وطاعة الله مقدمة على كل طاعة، هذا في حق أحاد المؤمنين فكيف بالنبيين والمرسلين؟

فالرسل والأنبياء برآء من التعصب المقيت لقومية أو وطنية، بل هي دعوى الجاهلية وليست دعوة الرسل ومنهم يونس عليه السلام، فقد نفذ أمر الله وذهب لأهل نينوي بالموصل بارض العراق خلافًا لما ادعاه اليهود، نعم يونس عليه السلام من بني إسرائيل ومولده بالشام لكنه لم يخالف أمر الله وليس من شيمته ذلك، وليس هو أول نبي يفعل ذلك؛ فموسى عليه السلام أول أنبياء بني إسرائيل لم يدع فموسى عليه السلام أول أنبياء بني إسرائيل لم يدع مصر وسليمان بن داود عليهما السلام، وهو من أهل مصر وسليمان بن داود عليهما السلام، وهو من أشهر انبياء بني إسرائيل من بعد موسى، دعا ملكة سبأ باليمن وأسلمت لله على يديه، والقصة معروفة.

هذا بخصوص الأنبياء والمرسلين قبل نبينا محمد على أما نبينا محمد الله المنبين فهو خاتم النبين ورسول الله للعالمين، وهو القائل: دكان كل نبي يُبعث

لقومه خاصة، وبعثت للناس كافة». (ولا تنفي هذه الخصوصية أن يدعو غيرهم كما بينا في قصة موسى عليه السلام).

ومصداق ذلك في كتاب الله تعالى: «وَمَا أَرْسَلُنَاكَ إِلاَّ كَافُةُ لِلنَّاسِ بَشْيِرًا وَنَدْيِرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لاَ يَعْلَمُونَ ، (سبا: ٢٨)، والآيات والأحاديث في هذا يطول بيانها، وليس هذا مكانه ولا أوانه.

## واحدة والأمة واحدة والرسل إخوة والأمة

وتأسيسًا على ما تقدم، يتضح الآتي:

۱- الله سبحانه وتعالى هو الذي أرسل جميع الرسل وأنزل جميع الكتب.

٢- الإيمان بجميع الرسل وبجميع الكتب واجب،
 والكفر بواحد منهم كفر بالمرسل - سبحانه -.

٣- قد قص الله علينا من خبرهم في كتابه ما قص، نؤمن به تفصيلاً، وهناك رسل لم يقصصهم علينا نؤمن بهم إجمالاً، ولا نفرُق بين أحد من رسله.

إلله - سيحانه - قص عليناً في كتابه مسيرة الرسل والأنبياء ثم عقب بقوله - سيحانه -: «إن هذه أمنتكم أمنة واحدة وأنا ربكم فاعبدون» (الانبياء: ٩٢).

#### وو ثالثًا: سفينة النجاة وو

عندما استقر يونس في بطن الحوت نادى من الأعماق، «أنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ أَنْتَ سُبُحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ»، وكان على يقين أن الله سيسمعه كما

# «خلاصة المستفاد من قصة بيونس عليه السلام»

إعداد/ عبدالرازق السيدعيد

سمع دعاء أبيه إبراهيم من قبل وهو يُلقَى في النار، وكما سمع لنوح ولوط وأيوب وزكريا ومريم وغيرهم، كما كان على يقين أن الله منجيه كما أنجاهم، وقد استجاب الله له ونجاه، وقال: «وكذلك ننجي المُؤْمنين» من السابقين واللاحقين، ولذلك قال خاتم النبيين؛ «دعوة ذي النون لم يدع بها مسلم ربه في شيء إلا استجيب له». فإذا ألم بك مكروه فالجأ إلى من يجيب المضطر إذا دعاه واسلك سبيل النجاة.

# وو رابعاً:إثبات السمع والبصر لله وو

في قصة الحوت دليل قوي على إثبات السمع لله، وإثبات البصر له – سبحانه – وإحاطة سمعه بجميع المسموعات، وإحاطة بصره بجميع المرئيات، وله سبحانه جنود السماوات والأرض، فالحيتان في اعماق البحر من جنده، والطير في اجواء الفضاء من جنده، ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته.

# وو خامسًا؛ الصبرزاد الدعوة وو

الصبر زاد الدعوة وروحها وقوامها، والسكينة والوقار سمت الدعاة والمصلحين، ويتفاضل الأنبياء بالصبر في دعوتهم وأعظمهم صبرًا أولو العزم منهم، ولنبينا على المقام الأعلى، لذا فهو صاحب الشفاعة العظمى، ومن هنا أمره الله ألا يكون كصاحب الحوت في ضعف صبره وعجلته على قومه، قال تعالى: «فاصبر لحكم ربّك ولا تكن عصاحب الموت» الآية.

نزلتُ مرتبة صاحب الحوت في الصبر عن منزلة أولى العزم من الرسل، وبهذا اوخذ، والله أعلم.

# رأمـةعظيمـة)ويونـس (أمـةعظيمـة)ويونـس نبىكريم علا

أثنى الله – سبحانه وتعالى – عليهم لتوبتهم من عنادهم ولجوئهم إلى الله، «فَلُولًا إِذْ جَاءَهُمُّ مِن عنادهم ولجوئهم إلى الله، «فَلُوبُهُمْ وَزَيْنَ لَهُمُّ بَاسُنَا تَضَرُعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيْنَ لَهُمُّ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (الانعام: ٤٣)، وقال تعالى: «فَلُولًا كَانَتْ قَرْيَةُ أَمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلاَّ قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا أَمَنُوا كَثَنَقْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخُرْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَعْنَاهُمْ إِلَى حينٍ» (يونس: ٨٩)، هذا في حق الأمم فير قوم يونس فامنوا وبادروا غير قوم يونس فامنوا وبادروا بالتوبة قبل نزول العذاب عند أول علاماته وكانت بالتوبة قبل نزول العذاب عند أول علاماته وكانت

أول علامات العذاب عندهم خروج يونس عليه السلام من بين ظهرانيهم، وقد كان معلومًا عندهم أن خروج النبي علامة على إتيان العذاب لا محالة، فبادروا بالتوبة والإنابة فقبل الله توبتهم وكشف عنهم العذاب في الدنيا ومتعهم بحياة طيبة لما كانوا على الإيمان، وإعاد لهم نبيهم يونس معززًا مكرمًا معلمًا ومرشدًا فعاش بينهم حتى توفاه الله وهو بين قؤمه، ونتعلم من هذا الموقف:

١- سعة رحمة الله بعباده وقبوله توبة التائب
 حتى ولو كان كافرًا وتاب من كفره.

۲- كرامة يونس على ربه حيث نجاه من الظلمات الثلاث وأنبت عليه شجرة من يقطين، وحتى عجلته على قومه كانت من أسباب سرعة توبتهم.

٣- كائت أمة يونس أمة عظيمة في عددها فمائة الف وزيادة في ذلك الزمن عدد كبير، وهي كذلك أمة عظيمة في أخلاقها حيث بادرت بالتوبة، وهي أيضًا عظيمة في حضارتها في ذلك الزمن القديم.

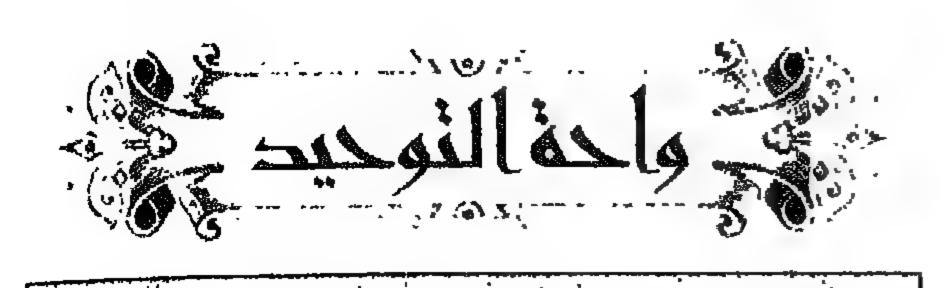
٤- قبول التوبة يكون قبل معاينة العذاب، وليس بعد وقوعه، وهذا الذي حدث لقوم يونس عليه السلام.

# ووسابعًا: سراليقطين وو

تحدث بعض الباحثين حول سبب اختيار المولى - سبحانه - لشجرة اليقطين ينبتها على عبده يونس وهو سقيم، فذكروا فوائد لهذا النبات منها:

- سرعة نموه، وظل أوراقه ونعومتها وكبرها فكانت كالمهد، وطردها للحشرات وبخاصة الذباب، وتحدثوا عن فوائد ثمره الذي يزيل العطش ويبعث الحيوية في الكبد والكلى والبدن عمومًا، واستأنسوا في ذلك بحب رسول الله لله المتعمورة، اليقطين كما صح الخبر بذلك، وهذه جهود مشكورة، لكن تبقى الحكمة العليا يختص بها العليم الحكيم، وما علمناه فهو نزر يسير، وأرجو أن ينفعني الله وإياكم بهذا الذي ذكرناه، وأحسب أن ما سكتنا عنه لا يضرنا سكوتنا عنه، وفقنا الله لحسن القول وإحسان العمل، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير، وهو نعم المولى ونعم النصير.

وإلى لقاء جديد بإذن الله تعالى.



و من نور كتاب الله وو ون بشريات في زمن الفان ون «إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ استشقاموا تتتشرل عكسهم مالأئكة ألا تَسخَافُوا ولا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْحَنَّةِ الَّتِي تَمُ تَسُوعُسُونَ (٣٠) نُسَحُنُ أَوْلِياً أَكُمْ فَى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الأَحْسِرَةِ وَلَكُمْ فَيَسِهَا مَا تَسْتُهِي أَنْفُسَكُمْ وَلَكُمْ فَيِهَا مَا تَدْعُونَ (٣١) نَرْلاً مِنْ غَفُورِ رَحيم » (قصلت: ۳۰ –۳۲).

# 📭 من هدي رسول الله علله 🖭 وو الاقتصاد في العيش وو

عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال: نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثر في جنبه، فقلنا: يا رسول الله، لو اتخذنا لك وطاء فقال ما لي وللدنيا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شبجرة ثم راح وتركها. (رواه الترمذي وصححه الإلباني).



# وو من فضائل الصحابة وو

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله الله على: «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدهم في أمر الله عمر، وأصدقهم حياء عثمان، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب، وأفرضهم زيد بن ثابت، وأعلمهم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل، و لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح. (رواه أحمد وصححه الإلباني).

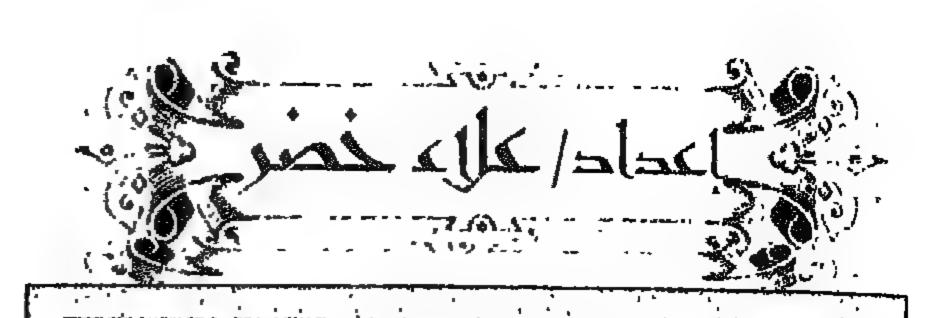
# وص من دلائل النبوة وص إخباره عظ بموت أحد المنافقين د عن جابررضي الله عنه قال: قدم النبي على من سفر فلما كان قرب المدينة هاجت ريح تكاد أن تدفن الراكب فقال رسول الله ﷺ: «بعثت هذه الربيح لموت مسنسافق». فيقدم

المدينة فإذا عظيم من المنافقين

قد مات. (رواه مسلم).

# وو من جوامع الدعاء وو

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان النبي ﷺ يدعو: «اللهم إنى اسالك العفو والعافية في الدنيا والأخرة، اللهم إني اسالك العافية في ديني وأهلي، واستر عورتي، وأمن روعتي، واحفظني من بين يدي، ومن خلقي، وعن يميني، وعن يساري، ومن قوقي، وأعوذ بك أن أغتال من تحتي». (الأدب المفرد للبخاري).



### 👊 حکم ومواعظ 👊

عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه كتب إلى مسلمة بن مخلد: أما بعد؛ فإن العبد إذا عمل بطاعة الله أَحَيُّهُ الله، فإذا أَحَبُّه الله حَبِّيَّهُ إلى خلقه، وإذا عمل بمعصية الله أَيْغَضُهُ الله، وإذا أَيْغَضُهُ اللهُ بَغَضْهُ إلى خلقه. (كنز العمال).

وعنه رضى الله عنه قال: إن أخوف ما أخاف إذا وقفت على الحساب أن يقال لي: قد علمت فماذا عملت أفيما علمت. (رواد البيهقي).



# وو من آثار المعاصي وو وو نکسس القلب وو

حتى يرى الباطل حقا والحق باطلا والمعروف منكرا والمنكر معروفا ويفسد ويرى أنه يصلح ويصد عن سبيل الله وهو يرى أنه يدعى إليها ويشتري الضلالة بالهدى وهو يرى أنه على الهدى ويتبع هواه وهو يزعم أنه مطيع لمولاه وكل هذا من عقوبات الذنوب الجارية على القلوب. (الجواب الكافي).

# وو محج نفتك وو

تَكرار - تَعداد - تَذكار - تَجوال: هي مصادر للأفعال: كرِّرَ - عدُّدَ - ذكَّرَ- جَوَّلَ، وتنطق هذه المصادر بفتح التاء، والخطا أن تنطق بكسرها. بخلاف المصدرين: تبيان - تلقاء، فهما ينطقان بكسر التاء.

# منأقوال السلف

عن أنس رضى البله عبنه قال: إن العبد إذا عمل بالبدعة خلاه الشيطان والعبادة والقي عليه الخشوعُ والبِكاءُ.

عن على رضى الله عنه قال: ثلاثة لا يقبل معهن عمل، الشيرك، والكفر، والراي، قالوا يا أمير المؤمنين: ما الراي؟ قال: تدع كتاب الله وسنة رسوله، وتعمل بالرأي. (كنز العمال).

👊 من وصايا السلف 👊

والتباهى بالعلم والعبادة وليس بكثرة الأولاد والأموال ع

عن على قال: ليس الخير أن يكثر مالك وولدك، ولكن الخير أن يكثر علمك، ويعظم حلمك، وتناهى في عبادة ربك، إن أحسنت حمدت الله، وإن أسات استغفرت الله. لا خير في الدنسيا إلا لرجلين: رجل اذنب ذنبا فهو يتدارك ذلك بتوبة، أو رجل سارع في دار الآخرة. (كنز العمال).





الحمد لله وحده، والبصلاة والسلام على من لا نبي بعده... وبعد:

فإن ظهور الفرق في الأمة الإسلامية كان له استباب داخلية وأخرى خارجية لعل من أهمها:

١- انحراف المجتمعات الإسلامية عن المنهج الإسلامي الصحيح والمحجة البيضاء.

Y- تأثر بعض المجتمعات الإسلامية بالتيارات الأجنبية الوافدة إليها من الثقافات المنحرفة عن الصراط المستقيم.

٣- ركون بعض المسلمين إلى السلبية وعدم قيامهم بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

الفرصة على أعداء الإسلام، والوقوف صفًا واحدًا على منهج واحد – منهج أهل السنة والجماعة.

# وونشأة الفرق الإسلامية وو

وبدأت الفتنة والفرقة في أواخر عهد الخليفة الراشد عثمان رضي الله عنه بالشكوى أولاً من ولاته الذين ولاهم على الأمصار، ثم امتدت بعد ذلك إلى شخصه بدعوى باطلة فحواها أنه قرب ذوي رحمه على غيرهم، ثم اتسعت للطعن في دينه رضي الله عنه، حتى قتل مظلومًا بيد فئة ظالمة غرر بها، ثم آل الأمر بعد عثمان إلى علي، رضي الله عنهما، الذي اتهم ظلمًا وزورًا بموالاته لقتلة عثمان وعذم القصاص منهم، ومنذ وقوع التحكيم بين علي القصاص منهم، ومنذ وقوع التحكيم بين علي

ومعاوية رضي الله عنهما، كانت البداية الحقيقية للافتراق بظهور الخوارج والرافضة. (الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة ص٥١).

ويعتبر الخوارج هم أول من فارق الجماعة، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «كان أول من فارق جماعة المسلمين من أهل البدع الخوارج المارقون»، والخوارج هم أول من كفر أهل القبلة بالذنوب مع استحلال دمائهم، ومن أسمائهم الناصبة لمناصبتهم العداء لعلي رضي الله عنه، وكان ظهورهم سنة ٧٧هـ ببيعتهم العبد الله بن وهب الراسبي، (الموسوعة الميسرة

والإباضية هي إحدى فرق الخوارج، وتنسب إلى مؤسسبها عبد الله بن إباض التميمي الذي يعتبر نفسه امتدادًا للمحكمة الأولى من الخوارج، ومع أن الإباضية ليسو من غلاة المصوارج فإنهم يتفقون معهم في كثير من المعتقدات، والتي منها:

العالمين الذاته، أو أثبتها اله نبيه على وتعطيلهم العالمين الذاته، أو أثبتها له نبيه على وتعطيلهم الصفات انطلق من منطلق عقدي حيث يزعمون أنهم لجأوا للتأويل حتى لا يقعوا في دائرة التشبيه والتمثيل، فخادوا عن المنهج الوسط منهج أهل السنة الذي أثبته لرب العالمين ما أثبته لنفسه من صفات دون تحريف ولا تكييف ولا تمثيل ولا تعطيل، يقول الله عز وجل: «لَيْسَ كَمثُله شَيْءٌ وَهُو السَّميعُ الْبَصِيرُ» (الشورى: ١١).

" كُ- يِنْكُرُونُ رُوِّيةَ اللَّهُ فَيَ الْآخُرَة، مع تضافر الأدلة عليها؛ يقول الله عَنْ وجل: «وُجُوهُ يَوْمَئذِ نَاضِرَةٌ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاظرَةٌ» (القيامة: ٢١، ٣٣)، ويقول سبحانه: «للَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةُ» (يونس: ٢١)، والزيادة: هي النظر إلى رب العالمين كما فسرها سيد المرسلين عَلَيْهُ، وفي الحديث المتواتر: «إنكم سترون ربكم عيانًا كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته».

# Zum g wish



٣- يــؤولـون بـعض أمـور الآخـرة تـأويلاً مجازيًا كالميزان والصراط، وهذا هو التأويل المذموم الذي لا يستند إلى قرينة ولا دليل، إنما يعتمد على الهوى، شأنهم شأن بني إسرائيل الذين قال لهم رب العالمين: «ادْخُلُوا الْبَابُ سُجُدًا وَقُولُوا حَطُّةٌ»، فحرفوا الفعل والقول حيث دخلوا على مقاعدهم وقالوا: حنطة.

3- يقولون بخلق القرآن، وقد وافقوا الخوارج في ذلك القول، يقول الأشعري في مقالات الإسلاميين: «والخوارج جميعًا يقولون بخلق القرآن»، ولا يخفى عليك ما في هذا القول من زندقة وإلحاد.

قال أحمد بن حنبل رحمه الله: «من قال إن القرآن مخلوق فهو زنديق». فالقرآن كلام الله والقول بخلقه وصف للخالق سبحانه بالتغير والحدوث وصدق سبحانه «ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين» (الإعراف: ١٥).

و ينكرون الشّنفاعة في الآخرة، فعصاة الموحدين عندهم مخلدون في النار، وهذا المعتقد يعارض ما ثبت في الكتاب والسنة من ثبوت الشفاعة لأهل الكبائر الذين ماتوا على التوحيد، يقول في: «شفاعتي لأهل الكبائر من امتي»، يقول في: «شفاعتي لأهل الكبائر من امتي» ويقول الله سبحانه وتعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عَنْدَهُ إِلاَّ بِإِذْنه» (البقرة: ١٥٠)، ويقول عز وَجل: «مَا للظّالَم بنُ مَنْ حَميم وَلاَ شَفيع يُطاعُ» (عافر: ١٨)، والظألم بنُ مَنْ حَميم ولاَ شَفيع يُطاعُ» (عافر: ١٨)، والظألم بنُ مَنْ حَميم ولاَ شَفيع يُطاعُ» (عافر: ١٨)، والظألم بنُ مَنْ حَميم ولاَ شَفيع يُطاعُ» (عافر: ١٨)، والشفاعة في حقهم ثابتة بنصوص القرآن فالشفاعة في حقهم ثابتة بنصوص القرآن والسنة المتواترة، فكيف يستوي أهل الكفر مع والسنة المتواترة، فكيف يستوي أهل الكفر مع المأمس المين ورب العالمين يقول: «أَفَنَجُعلُ المُسْلِمينَ ورب العالمين يقول: «أَفَنَجُعلُ المُمُونَ» (القلم: ١٠٥، ٣٠).

٦- مرتكب الكبيرة عندهم كافر كفر نعمة أو كفر نفاق لا كفر ملة، وهم بذلك يخالفون أهل السنة الذين يطلقون على مرتكب الكبيرة فاسق

# السامة سليمان

أو عاص فالكبائر لا تخرج صاحبها من دائرة الإيمان كما هو اعتقاد أهل السنة، يقول سبحانه: «وَإِنْ طَائفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُماً» (الحَجرات: ٩)، ووجه الدلالة أنهما مع قتالهم فاسم الإيمان لم يفارقهم.

٧- ينفون شرط القرشية في الإمامة، فكل مسلم صالح للإمامة إذا ما توافرت فيه شروطها مع جواز خلع الإمام الذي انحرف وتولية غيره إذا كانت الظروف مواتية والمضار قليلة، أما إذا كانت الظروف غير مواتية والمضار كثيرة فهذا الجواز عندهم يصل إلى المنع.

٨- الإمامة بالوصية باطلة عندهم بخلاف الرافضة فاختيار الإمام عند الإباضية يتم عن طريق البيعة مع جواز تعدد الأثمة في أكثر من مكان.

٩- يقع بعضهم في بعض اصحاب رسول الله ﷺ كعثمان وعلى ومعاوية وعمرو بن الله عنهم أجمعين.

وقد انشق عن الإباضية عدة فرق غالت وانحرفت حتى تبرأ منهم الإباضية لكفرهم وشططهم كالحفصية والحارثية واليزيدية.

وختامًا فإن للإباضية دولتهم المستقلة في عمان، ويتواجدون بنسب عالية في ليبيا وتونس والجزائر.

والله من وراء القصد.

# وو المراجع والمصادر وو

- الإباضية في موكب التاريخ، علي يحيى معمر.
  - الإياضية، لجابر طعيمة.
- الإسافسية بين النفرق الإسلامية، علي يحيى.
- الإباضية دراسة تاريخهم وأصولهم، علي يحيى.



# الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، وبعد:

فجماعة أنصبار السنة المحمدية منذ أن تأسست على يد رعيلها الأول، وعلى امتداد تاريخها الدعوي المبارك وهي تعتقد معتقدالفرقة الناجية الطائفة المنصورة أهل السنة والجماعة في التوحيد وأصول الإيمان، وقد استقينا أصول هذا المعتقد من القرآن والسنة وأقوال علماء سلف الأمة، فهذا ديننا، وهذه عقيدتنا التي ندين الله عـز وجل بها. نضعها بين بدي القارئ الكريم حتى يعلم الجميع عقيدتنا، فنقول مستعينين بالله عز وجل:

# ووأولأ، الإيمان بالله وو

التوحيد هو أول الدين وأخره وظاهره وباطنه. وهو دعوة جميع الرسل، وأول واجب على المكلف، وحق الله على عباده، وأول مسالة في الدعوة إلى الله عز وجل، فمن أجل التوحيد خلق الله الخلق، وعليه يكون مصيرهم في الأخرة، والشرك أكبر الكبائر، وأول ما ينهى عنه كما نصت على ذلك نصبوص الشبريعة، وأصل التوحيد إفراد الله عز وجل بأسمائه وصفاته، وإفراده بصفات الربوبية وما يستلزم ذلك من إفراد الله تعالى بكل ألوان العبادة الظاهرة والباطنة، وهذا مقتضى كلمة «لا إله إلا الله».

# وو أقسام التوحيد وو

#### ١- توحيد الربوبية:

هو الاعتقاد الجازم بأن الله هو الرب الخالق البرازق، الذي يدبس الأمر ويعطى ويمنع، ويخفض ويرفع، ويحدي ويميت، لا شريك له في ذلك، وهو المالك لكل ذرة في هذا النكون بلا ند ولا معين، ولا شقيع بخير إذنه، وهو وحده السيد الآمر الذي لا يشرع للبشر غيره، قد دل على ذلك الشرع والنقل.

ومن مظاهر الشرك في الربوبية:

١- اعتقاد حلول الرب في بعض خلقه أو اتحاده

ب - الاعتقاد بأن في الكون أقطاباً وأبدالاً من الصالحين أو غيرهم لهم قدر من التصرف في حياة الناس من نفع وضر وإعطاء ومنع قال تعالى: «وَإِنْ يَمْسِسُكُ اللَّهُ بِضَرَّ فَالْ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِنَّ يَمْسُسُكُ

# المالات معاوية محمد هيكل

بِخَدْر فَهُو على كُلُ شَيْء قديرٌ» (الأنعام: ١٧).

ج- الاعتقاد بأن أرواح الأولياء والصالحين لها تصرف بعد موتهم حتى أصبحت المشاهد والقبور والأضرحة ملاذ كل خائف وملجأ كل محتاج.

د- الرهبة من الجن والخوف منهم، والاستغاثة بهم وتقديم القرابين لهم اعتقادا أن لهم تصرفات خبارجية عن إرادة البله وتبديسيره وذلك شيرك في الربوبية.

٧- توحيد الأسماء والصفات:

قال تعالى: «وَللَّهُ الأَسْمَاءُ الْحَسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وذروا الدينَ يلتحدونَ في أستمائه» (الأعراف: ١٨٠)، فالإيمان بأسماء الله وصنفاته، ودعاؤه بها والتعبد له بمقتضاها أشرف العلوم لأن شرف العلم بشرف المعلوم، وطريق التلقي في ذلك هو القرآن والسنة بفهم سلف الأمة، فنؤمن بكل ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله على الله على عير تعطيل ولا تحريف ومن غير تكييف ولا تمثيل ؛ وليس العقل وعلم الكلام والقلسفة مصدرًا في معرفة ذلك، ولا يجوز تشبيه الله بخلقه ولا تعطيل صفة من صفاته سبحانه، قال تعالى: «وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوا أَحَدُ» (الإخلاص: ٤)، وقال سيحانه: «ليس كُمثَّلهِ شَيَّءُ وَهُو السّميع البصير» (الشورى: ١١)، والكف عن التأويل في هذا الباب هو إجماع علماء السلف، وإجماعهم حجة على من بعدهم لا تجوز مخالفته، وطريقتهم أسلم وأعلم وأحكم، والتأويل كقول البعض (استوى:

# 

# الطقة الأولك

بمعنى استولى، واليد: بمعنى القدرة ,والنزول: بمعنى نزول الأمر) بدعة وليس من عقيدة أهل السنة والجماعة، والكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، فكما أن إثبات ذات الرب إثبات وجود لا إثبات تكييف، فكذلك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكييف؛ إذ ذاته سبحانه وتعالى لا تشابه ذوات المخلوقين، وكذلك صفاته سبحانه وتعالى لا تشابه صفات المخلوقين، والسلف يثبتون الصفة دالة على معناها مع تفويض الكيفية إلى الله تبارك والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. فتفويض السلف تفويض كيف لا تفويض بدعة. فتفويض السلف تفويض المعنى، ومن نسب إليهم تفويض المعنى، وأن آيات الصفات من المتشابه بمعنى أنه لا يعلم معناها بالكلية، وأن ظاهرها غير مراد فقد جمع بين التعطيل

#### ٣- توحيد الألوهية:

والجهل بعقيدة السلف.

الاعتقاد الجازم بأن الله وحده هوالإله الحق المستحق للعبادة دونما سواه، وتحقيق هذا التوحيد يقتضي صرف جميع أنواع العبادات الظاهرة والباطنة لله وحده، وطريقة القرآن الكريم هي إلزام المشركين بتوحيد الألوهية بكونهم يقرون بإفراد الله بالربوبية، فمشركو العرب وأهل الكتاب وغيرهم كانوا يقرون بأن الله هو الخالق الرازق المحيى المميت، ومع ذلك صرفوا المعبادة لمغير الله، قال تعالى: «أَمَّنْ يَبُدأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعيدُهُ وَمَنْ يُرْزُقُكُمْ من السَّمَاء وَالأَرْض أَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ» (النمل: ٦٤)، و«لا إله الا الله، هي كلمه التوحيد ومعناها لا معبود بحق إلا الله، قال تعالى: «فَمَنْ يَكُفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيَؤَّمَنْ بِاللَّهِ فَقُدِ اسْتُمْسِكَ بِالْعُرُورَةِ الْوَتْقَى لاَ انْفصنَامَ لَهَا» (البقرة ٢٥٦)، والعبادة: اسم جامع لكل ما يحبه الله عز وجل ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة، قال تعالى: «قَلْ إِنْ صَلَاتَى وَنُسْكَى وَمَحَيَايَ وَمَمَاتِي لِلله رُبِّ الْعَالَمِينُ (١٦٢) لاَ شُرِيكُ لَهُ وَبِذَٰلِكُ أَمَرْتُ وَأَنَّا أُولَ الْمُستَّلِمِينَ» (الأنعام ١٦٣ ، ١٦٢).

ومن مظاهر الشرك في الألوهيه:

١- دعاء غير الله والاستغاثة به (فيما لا يقدر عليه إلا الله) وطلب المدد منه، قال تعالى «قُلِ ادْعُوا

النَّذِينَ زَعَمَّتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُونَ كَثَنَّفَ الصَّرُّ عَنْكُمْ وَلاَ تَحُويلاً» (الإسراء: ٢٥).

٧- الاستعادة بغير الله، كالاستعادة بالجن وغيرهم، قال تعالى: «وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الإنس بَعُودُونَ بِرِجَالٍ مِنَ النَّجِنُ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا» (الجن: ٢).

٣- النَّبِح لَغير الله، قال تعالى: «قَصَلُ لرَبُكُ وَالْحَرْ» (الكوثر: ٢). وقال رسول الله ﷺ العن الله من ذبح لغير الله (رواه مسلم).

3- التبرك بالأحجار والأشجار اعتقادًا أنها تنفع وتضر؛ لحديث أبي واقد الليثي رضي الله عنه قال: خرجنا مع رسول الله علله إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها اسلحتهم يقال لها ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله عله: الله أكبر إنها السئ، قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرئيل لموسى: «اجعل لنا إلها كما لهم ألهة قال إلكم قوم تجهلون لتركبن سنن من كان قبلكم» (رواه الترمذي وصححه). وكذلك لبس الحلقة والخيط وتعليق التمائم لدفع البلاء أو رفعه. قال رسول الله علية «إن الرقى والتمائم والتولة شرك» (صحيح الجامع الجامع).

ه- الاستسقاء بالأنواء؛ للحديث القدسي: «من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا فهو كافر بي مؤمن بالكوكب». فالاعتقاد بأن النجوم تنزل المطر وكذلك طلب ذلك منها شرك أكبر، أما ذكر ذلك باللسان مع سلامة المعتقد بأن الله تعالى هو المصرف للأمور لكن الأنواء علامة على مجيء المطر، فالراجح تحريمه.

7- إتيان العرافين والكهان وتصديقهم فيما يدعون من علم الغيب، والاعتقاد أنهم يعلمون مفاتح الغيب الخمسة هو شرك أكبر، قال تعالى: «وَعلْدَهُ مُفَاتِحُ الْغَيْبِ لاَ يَعلَمُها إلاَ هُوَ» (الانعام: ٥٩)، فلا يحل تعلم الكهائة، ولا سؤال الكهان، كما لا يجوز قراءة الفنجان والكف، أو ضرب الرمل و الودع؛ لقوله الله من اتى عرافًا أو كاهنا فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد» (رواه أحمد والحاكم وصححه الألباني في الإرواء).

٧ – السحر، قال تعالى: «وَمَا كَفَرَ سَلَيِّمَانُ وَلَكَنْ الشَّيَاطِينَ كَفُرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ، (البقرة: ١٠٢)، والسحر له حقيقة وتعلمه وتعليمه حرام وفي تكفير الساحر تفصيل عند أهل العلم

٨- الغلو في الصالحين وبناء المشاهد والمساجد على قبورهم وإقامة الموالد حولها وشد الرحال إليها مما حذر منه النبي على أشد التحذير، فقال على: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، يحذر ما صنعوا. متفق عليه. وقال ﷺ: «لا تتخذوا قبري عيدًا» (رواه أبو داوود وصححه الإلباني).

وقد صرف القبوريون العبادات كالذبح والنذر وغير ذلك لغير الله بزعم محبة الأولياء والصالحين، وهذا من أعظم أسبباب البلاء، للذلك كبان من أهم الواجبات على الدعاة إلى الله محاربة هذه البدع.

٩ - التوسيل في الدعاء، يعني دعاء الأموات والغائبين؛ بدعة بالاتفاق، وكذلك التوسل بمعنى السؤال بالحق والجاه والذات، فالصحيح منعه إذ لم يرد عن الصحابة رضي الله عنهم، بل تركوا ذلك مع وجود المقتضى وانتفاء الموانع، فإن اعتقد المتوسل أن معنى الجاه تصبريف الكون والنقع والضر فيكون بذلك شركأ، كذلك دعاء غير الله وطلب المدد منه على جهة الشفاعة، فهذا شرك أكبر، والمشروع في التوسل إلى الله تعالى أن يكون باسمائه وصفاته وبالعمل الصالح ويدعاء الصالحين الأحساء، كأن تطلب ممن تتوسم فيه الصلاح أن يدعو لك.

١٠- الشفاعة الشركية من جنس ما يعتقده المشركون في الأصنام أنها تشفع عند الله بغير إذنه كما يشفع الوزراء عند الملوك ، أما الشفاعة الشرعية يوم القيامة فهي لمن أذن الله له من النبيين والملائكة والصالحين، وتكون شفاعتهم لأهل التوحيد خاصة.

وهكذا فالشرك ينقسم إلى قسمين: اكبر وأصغر. فالشرك الأكبر؛ صرف أي عبادة من العبادات لغير الله تعالى.

والشرك الأصغر: كل ذريعة أو سبب يؤدي إلى الشرك الأكبر كالرياء أو الحلف بغير الله وما يجرى على الألسنة كقولهم ما شاء الله وشئت , توكلت على الله وعليك، وكذلك التطير، وإرادة الإنسان بعمله الدنيا وحكم الشرك الأصغر حكم الكبائن فصاحبه لا يخلد في النار، صاحبه لا يخلد في النار، صاحبه لا يخلد في النار، صاحبه لا يخلد في النار،

١- نؤمن بانهم عياد مكرمون خاضعون لريهم مشفقون بررة مقربون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

٧- خلقهم الله عز وجل من نور ليسوا بنات لله، ولا أولادًا، ولا شركاءً معه ولا أنداداً.

٣- من صفاتهم الخلقية أن لهم أجنحة يتفاوتون في عبدها، قال تعالى: «أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلاَثَ وَرَبّاعُ» (قاطر: ١)، لا يأكلون، ولا يشربون، ولا ينامون، ولا يفترون عن طاعة الله عز وجل، مطهرون من الشبهوات، منزهون عن الآثام والخطايا، يتأذون مما يتاذى منه بنو آدم، ولديهم مقدرة على التشكل، ولديهم سرعات كبيرة، وقدرات عظيمة.

٤- منهم جبريل الموكل بالوحي، وميكائيل الموكل بالقطر، وإسرافيل الموكل بالصور، وملك الموت الموكل يقيض الأرواح، وله أعوان، ومنهم الموكل بكتابة الأعمال، ومنهم الموكل بحفظ العبد في كل حالاته ومنهم خزنة الجنة، ومنهم خزنة جهنم، ومنهم حملة العرش، وغيرهم ممن لا يحصيهم إلا الله.

٥- ويجب على المؤمن أن يحب جميع ملائكة الله، ومن عادى أحدًا منهم فهو كافر «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلاَئِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهُ عَدُوًّ للْكَافِرِينَ، (البقرة: ٩٨)، وعليه أن يتشبه بالملائكة في المداومة على الطاعة وتسوية الصفوف في الصلاة ويبتعد عن إيذائهم بالمعاصى والذنوب.

## وو ثالثاً؛ الإيمان بالكتب وه

١- نؤمن بالكتب كلها وأنها منزلة من عند الله، وأنها كلام الله لإكلام غيره تكلم الله بها حقيقة كما شاء وعلى الوجه الذي أراد.

٧- الاعتقاد بكل ما فيها من الشرائع وأنه كان واجبأ على الأمم التي نزلت فيهم هذه الكتب الانقياد لها والحكم بما فيها.

٣- الاعتقاد بأن جميع الكتب المنزلة يصدق بعضها بعضاً.

٤- الإيمان بأن نسخ الكتب الأولى بعضها ببعض حق كما نُسخت شريعة التوراة بالإنجيل، كما قال تعالى في حق عيسى «ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم، (آل عمران: ٥٠). وكما نسخت شريعة الإسلام ما قبلها من الشرائع.

٥- الاعتقاد كذلك أن نسخ القرآن بعضه ببعض حق قال تعالى: «ما ننسخ من آية أو ننسها نأت يخير منها أو مثلها» (البقرة:١٠٦).

٦- يجب الإيمان بما سمي الله في كتابه منها: القرآن، والتوراة، والإنجيل، والنبور، وصحف إبراهيم وموسي.

٧- القرآن مهيمن على ما قبله من الكتب، أي شاهد مصدق لما فيها من الحق، مبين لما زاده أهل الملل السابقة عليها، مما ليس منها، ولما نقصوه،

وبدلوه، وحرفوه.

٨- ما بايدي أهل الكتاب اليوم من كتب، هي مما وقع فيه التحريف بنص القرآن إما تحريف كتاب «فَوَيْلُ للَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمُ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدُ الله» (البقرة: ٩٠). أو تحريف لسان قال تعالى: «وإن منهم لفريقاً يلوون السنتهم بالكتاب» (ال عمران: ٨٠) أو تحريف معانى: «يُحَرِفُونَ الْكلَمَ عَنْ مُوَاضِعه». (المائدة: ٢٠).

٩- والقرآن كلام الله حقيقة، حروفه ومعانيه، غير مخلوق، منه بدأ، وإليه يعود، ولا يسع احدًا الخروج عن شريعته إلى يوم الدين.

وو رابعاً: الإيمان بالرسل وو

الرسول من أوحى الله إليه وأمره بتبليغ رسالة، والنبي من أوحى الله إليه، ولم يؤمر بتبليغ رسالة، والرسل جميعهم دينهم واحد، وهو الإسلام «إن الدين عند الله الإسلام» (ال عمران:١١).

ودعوتهم واحدة هي التوحيد، وكلهم صادقون مصدقون، بارون راشدون، هداة مهتدون اتقياء امناء كرامٌ بررة، بلغوا كل ما أمروا به، والكفر بواحد منهم كفر بجميعهم، وكفر بالله الذي ارسلهم، وأفضلهم أولوا العزم: محمد، وإبراهيم، وموسي، وعيسي، ونوح صلي الله عليهم وسلم أجمعين، وخاتمهم وافضلهم محمد عليه والتفضيل بينهم لله لا للناس، ولا يكون بانتقاص المفضول، ومعني عدم التفريق بين أحد منهم أي في الإيمان بهم جميعاً، وإن كان بعضهم أفضل من بعض.

والرسل رجال، وبشر من البشر، يأكلون الطعام، ويمشون في الأسواق، وجعل الله لمن شاء منهم ازواجاً وذرية، فلا يُعبدون ولا يُغالى فيهم، وقد خصهم الله بالأخلاق العظيمة: من الصدق، والأمانة، والطهر والنزاهة، وعصمهم من المعاصي، وأجمع أهل السنة على عصمتهم من الكبائر، والصحيح أن لهم العصمة من الصغائر أيضاً، لا من النسيان، والسهو، وسائر العوارض البشرية، لذا فهم قدوة للعباد «أولَـئكُ النّدِينَ هَـدَى اللّهُ قَبِهُ دَاهُمُ اقْتَدِهِ، (الانعام: ٩٠).

ويجب الإيمان بالأنبياء الذين ذكرهم الله عن وجل في القرآن، والإيمان بأن هناك رسلاً أخرين لم يقصهم الله على نبيه في القرآن.

واتباع محمد على فرض على كل مكلف من الإنس والجن إلى يوم القيامة، إذا بلغته رسالته، لا يقبل الله من أحد صرفاً ولا عدلاً إلا أن يؤمن به ويتبعه.

قَالَ تَعَالَى: «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا» (الأعراف:١٥٨).

وقال النبي على: «والذي نقسى بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني، ثم لا يؤمن بي إلا أنخله الله النار». (رواه مسلم).

وكل من ادعي النبوة بعد النبي محمد على فهو كافر لا يجوز تصديقه، قال تعالى: «مَا كَانَ مُحَمَّدُ أَبَا اَحَد منْ رِجَالِكُمْ ولَكِنْ رَسُولَ اللّه وَحَاتَمَ النبيئية والأحرزاب: ٤٠)، وقال السنبي على: «لا نسبي بعدي». فطوائف البابية والبهائية والقاديانية وما شابهها كلها خارجة من ملة الإسلام تجري عليها احكام المرتدين، والمسلمون هم أتباع كل الأنبياء إذ دين الأنبياء واحد – هو الإسلام – وإنما تعددت الشرائع، وشريعة الإسلام مهيمنة على سائر الشرائع.

وكل نبي أفضل من جميع الأولياء بالإجماع، والصحابة هم سادات الأولياء بعد الأنبياء وكل مؤمن تقي ولي من أولياء الله، وبحسب إيمانه وتقواه تكون ولايته له تعالى.

والنبوة لا تنال بالكسب والاجتهاد، بل هي فضل ومنة من الله: «الله أعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ» (الانعام: ١٢٤)، وإذا رايت الرجل يطير في الهواء أو يمشي علي الماء فلا تصدقه حتى يعرض عمله علي القرآن والسنة، فهذا هو الفارق بين الكرامة الرحمانية والخارقة الشيطانية، والاستقامة هي أعظم كرامة.

# وو خامساً؛ الإيمان باليوم الآخروو

ويشمل الإيمان بالموت وسوال القبر وفتنته وعذابه ونعيمه، وعلامات الساعة، والبعث والنشور، والحساب، والميزان، والصراط، والجنة والنار.

١- الموت حق على جميع المخلوقات: «كُلُّ شَنَيْءِ
 هـــالكُ إِلاَّ وَجْهَهُ» (القصص: ٨٨)، والمقصود الأعظم هو .
 الاستعداد له قبل نزوله بالإيمان والعمل الصالح.

٢- يجب الإيمان بسؤال الملكين لكل ميت عن ربه، ودينه، ونبيه، وأن العبد إذا مات يكون في نعيم أو عـذاب، وذلك يحصل لروحه وبدئه، ومن كذب بهذا فهو ضال مبتدع.

٣- ويبجب الإيمان بأشراط السباعة الصبغرى والكبرى،

فُمن الصغرى: رفع العلم، وظهور الجهل، وضياع الأمانة، وكثرة النساء، وكثرة القتل، وغيرها مما ثبت في النصوص.

ومن الكبرى ظهور المهدي، وظهور المسيح المجال، ونزول عيسى ابن مريم يحكم بشريعة الإسلام، ويكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، (أى لا يقبلها) ويقتل الدجال، وخروج يأجوج وماجوج، والخسف، والدخان، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، وآخر ذلك نار تخرج من

اليمن تطرد الناس إلى محشرهم.

٤- ولا يعلم وقت قيام الساعة إلا الله، فلا يطلع عليها ملك مقرب ولا نبي مرسل.

ويجب الإيمان بالنفخ في الصور، وقيام الأجساد بسعد عودة الأرواح إليها والحساب والميزان والصراط، وكتب الأعمال التي تؤخذ باليمين أو بالشمال، والشفاعة، والحوض، مما استفاضت به الإحاديث.

٥- الإيمان بالجنة والنار، وهما موجودتان الآن، لا تفنيان أبدًا ولا يفني من فيهما، ونعيم الجنة، حسى ومعنوي، واعظم نعيم أهل الجنة النظر إلى وجه الله تعالى بأبصارهم، والنار كذلك عذابها حسى ومعنوي، ولا يبقى فيها احدُ من اهل التوحيد ممن قال: لا إله إلا الله، بل لابد أن يخرجوا منها بشفاعة الشافعين وبرحمة رب العالمين.

#### ووسادسا: الإيمان بالقدروه

ونؤمن بالقدر خيره وشره، فمن كذب بالقدر فقد نقض تكذيبه توحيده، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: والقدر سر الله تعالى في خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل، والتسليم بالقدر إنما يكون في المصائب لا في المعايب، إذ لابد من الانتهاء عنها شرعاً، كما لابد من بذل الوسع في تعاطي ما أمر الله به من الأسباب، ومراتب القضاء ومشيئته وخلقه لها.

## ١- الإيمان بعلم الله السابق:

وذلك أن نؤمن بان الله تعالى عليم بالخلق وبما هم عاملون بعلمه القديم الذي هو موصوف به أزلاً وأبدأ، وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي والأرزاق والأجال.

٧- ثم الإيمان بكتابة الله سبحانه وتعالى المقادير ويدخل فيه خمسة تقادير:

أ- التقدير [(الأزلي] كتابة المقادير قبل خلق السماوات والأرض قال تعالى «وكل شيء أحصيناه فی إمام مبین» (یس:۱۲).

ب- وتقدير [شقاوة العباد وسعادتهم] وأخذ

قال تسعالي: « وَإِذْ أَخَسَدَ رَبُّكَ مِنْ بِسِنِي آدُمَ مِنْ طَهُورِهِمْ ذَرِيَّتَهُمْ وَأَشْهُدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ السُّتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بِلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقَيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عُنْ هَذَا غَافِلِينَ (١٧٢) أَوَّ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْتَرَكَ أَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنّا ذُرِّيَّة مِنْ بَعْدِهِمْ افَتُهْلِكُنا بِمَا قعل الْمُبْطِلُونَ (١٧٣) وَكَنْلِكُ نُنْفُصِنَلُ الآيناتِ وَلَنْعَلَمُ مُرْجِعُونْ» (الأعراف: ١٧٧ : ١٧٤).

ج. والتقدير [العمري] وهو تقدير شقاوة العباد

وستعادتهم وأرزاقهم وأجالتهم وأعتمالتهم وهم في بطون أمهاتهم.

د- والتقدير [الحولي] في ليلة القدر:

يقدر كل ما يكون في السنة إلى مثلها، قال تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارِكَة إِنَّا كُنَّا مُنْذرينَ (٣) فيها يُقْرَقُ كُلُّ أَمَّرِ حَكِيمٍ (٤) أَمَّرًا مِنْ عَنْدِنَا إِنَّا كَنَّا مَرْسلينِ» (الدخان: ٥:٣).

هـ- والتقدير [اليومي] قال تعالى: «يُسْأَلُهُ مَنْ في السيَّمُوَاتِ وَالأَرْضِ كُلِّ يَوْمِ هُو َ فِي شَنَّانِ » (الرحمن:٢٩).

وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون في مواضع جملة وتفصيلا، فقد كتب في اللوح المحفوظ ما شياء، وإذا خلق الجنين قبل نفخ الروح فيه بعث إليه ملكًا فيؤمر بأربع كلمات؛ فيقال له اكتب رزقه واجله وعمله وشقى أو سعيد، ونصو ذلك فهذا التقدير كما يقول ابن تيمية كان ينكره غلاة القدرية قديماً ومنكروه اليوم قليل.

٣- الإيمان بمشيئة الله تعالى النافذة:

وذلك أن نؤمن بمشيئة الله تعالى النافذة وقدرته الشياملة وأن ما شياء الله كأن وما لم يشيا لم يكن، وأن ما في السماوات وما في الأرض من حركة أو سكون هو بمشيئة الله سبحانه، لا يكون في ملكه إلا ما يريد، وأنه سبحانه على كل شيء قدير. فما من مخلوق في الأرض ولا في السسماء إلا الله خالقه سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه، ومع ذلك فقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته وهو سبحانه يحب المتقين والمحسنين، ويرضى عن الذين أمنوا وعملوا الصالحات، ولا يحب الكافرين ولا يرضى عن القوم الفاسقين، ولا يأمر بالفحشاء، ولا يرضى لعباده الكفر، ولا يحب الفساد.

٤- الإيمان بأن الله عز وجل خالق أفعال العباد وقدراتهم وإرادتهم:

فالعباد فاعلون حقيقة، والله خالق أفعالهم، والعبدهو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلي والصائم وللعباد قدرة على أعمالهم، ولهم إرادة، والله خالقهم وإرادتهم.

كما قال تعالى: «لِمَنْ شَاءَ مَنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءً اللَّهُ رَبُّ السَّعَالَمِينَ» (التكوير:٢٨، ٢٩)، وهذه الدرجة - كما يقول ابن تيمية رحمه الله – يكذب بها عامة القدرية الذين سماهم النبي على «مجوس هذه الأملة»، ويغلو فيها قوم من أهل الإثبات الذين سلبوا العبد قدرته واختياره، ويخرجون عن افعال الله واحكامه حكمها ومصالحها. وللحديث بقية إن شاء الله.

والله من وراء القصد.

# The state of the s

الحمد لله حمدًا لا ينفد أفضل ما ينبغي أن يحمد، وصلى الله على نبينا محمد وعلى اله وصحبه ومن تبعه إلى يوم الدين... أما بعد:

فما نزال نعيش مع صور الإخلال الواقع في أركان الصلاة، فنقول وبالله تعالى التوفيق:

٦- الإخلال الواقع في ركن السجود

قبل أن نبين الإخلال لا بد أن نعرض هيئة السجود الواجبة التي بينها النبي على السجود على سبعة اعضناء، فعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي على المرت أن اسجد على سبعة أعظم، على الجبهة، وأشار إلى أنفه، والبدين والركبتين وأطراف القدمين، ولا نكفت الثياب والشعر» (متفق عليه).

فالأعضاء السبعة هي: القدمان والركبتان، واليدين، والجبهة، والأنف منها، فالأنف من الجبهة حكمًا لا حقيقة، إذ لو كان من الجبهة حكمًا وحقيقة ما أشار إليه ولو كان عضوًا مستقلاً لنص عليه وجعله مستقلاً وقال: «وعلى الجبهة وعلى الأنف»، فدلت إشارته على أنفه بعد قوله: «على الجبهة» على أنه تابع لها حكمًا لا حقيقة، فلا بد أن يسجد المسلم على هذه الأعضاء التي حددها النبي تبية.

حكم وضع حائل بين العضو وبين ما يسجد عليه الحوائل تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: قسم من أعضاء السجود:

كأن يضع جبهته على كفيه مثلاً، أو يضع يديه إحداهما على الأخرى، أو يضع إحداهما على الأخرى، فهذا السجود عليه حرام، ولا يجزئ السجود، لأنه إذا فعل ذلك فكأنما سجد على عضو واحد،

الثاني: قسم من غير أعضاء السجود لكنه متصل بالمبلي:

مثل الثوب الذي يليه المصلي، وطرف العمامة وما أشبهها، فهذا السجود عليه مكروه ولا يباح إلا لحاجة، وذلك لقول أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا نصلي مع النبي ﷺ في شدة الحر فإذا لم يستطع احدنا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه». (متفق عليه). فمن لم يستطع أن يسجد إلا مع وجود حائل متصل فليس عليه حرج في ذلك، اما من

# المالة المسيد علي أحمد السيد علي

وضع الحائل دون حاجة فمكروه. الثالث قسم منفصل

مثل أن يسجد على سجادة، فهذا جائز ولا شيء فيه، وذلك لأنه ثبت عن السنبي علم أنه صلى على الخُمرة، (متفق عليه). وهي عبارة عن خصيف من النخل يسبع جبهة المصلي وكقيه فقط، ولكن ذكر بعض أهل العلم أنه يكره أن يخص جبهته فقط بما يسجد عليه وذلك لمشابهة من يفعل ذلك بالشبيعة الرافضة حيث يتخذون قطعة من المدر كالفخار للسجود عليها لظنهم أنه لا يجوز السجود إلا على شيء من جنس الأرض فلا يجوز السجود عندهم على الحصير أو السجاد.

وو صور الإخلال ٢٠٠

١- أن يسجد على حائل من أعضاء السجود: كما ذكرنا في القسم الأول؛ كأن يضع جبهته على كفيه أو يضع يديه إحداهما على الأخرى، أو يضع رجليه إحداهما على الأخرى.

٢- أن يترك السجود على هذه الأعضاء أو بعضها مع القدرة على السجود عليها، فلو سجد على جبهته دون أنقه، فقد أخل بركن السنجود، ولو سنجد على أصابع يديه رافعا يديه فقد أخل بركن السجود لضرورة وضع الكفين على الأرض، ولو رفع رجليه أو إحداهما فقد أخل بركن السجود، فلا يجوز للمصلى أن يرفع عضوا من أعضائه حال سجوده لا يدًا، ولا رجلاً، ولا أنفًا ولا جبهة فإن فعل ذلك في جميع حال السجود، فإن سجوده لا يصبح لأنه نقص عضوًا من الأعضاء التي يجب أن يسجد عليها، وأما إذا كان في اثناء السجود - أي بعضه - فقد قال العلامة ابن عشيمين رحمه الله: «أما إن كان في أثناء السجود؛ بمعنى أن رجلاً حكته رجله مثلاً فحكها بالرجل الأخرى، فهذا محل نظر، قد يقال: إنها لا تصبح صلاته لأنه ترك هذا الركن في بعض السبجوده. اهـ، من الشرح الممتع

فإن عجر المصلي عن السجود فهذا نفرق بين

الأولى: أن يعجز عن السجود بجميع أعضائه السبعة، فهذا لا شيء عليه؛ لقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهُ

ها استنطاعتم (التعابل: ١٦)، ولقوله : «إذا أمرتكم بأمر فائتوا منه ما استطعتم». (متفق عليه)، ومثاله أن يصلي وهو جالس على كرسي فلا يستطيع أن يسجد على جبهته ولا على يديه وركبتيه.

الثانية: أن يعجز عن السجود ببعض هذه الأعضاء، فعليه أن يسجد على باقيتها، ومثاله أن تكون إحدى يديه جريحة فلا يستطيع أن يسجد عليها، فليسجد على الأخرى، أو يكون الأنف جريحاً فليسجد على جبهته، أو تكون الجبهة والأنف جريحين، فيومئ برأسه ويسجد بيديه وركبتيه ورجليه، ومن هذا يتضح لك أيها القارئ الكريم ما يقع فيه كثير من المصلين من إخلال بركن السجود، فهذا لا يضع أنفه على الأرض، وذاك يرفع رجليه، وثالث يسجد على أطراف أصابع يديه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

٣- أن يترك السجود متعمدًا سواء ترك السجود الأول أو ترك السجود الثاني.

ان ينسى إحدى السَجدتين أو كليهما ثم لا ياتي بها أو بهما – إذا لم يصل إلى نفس الركن المتروك من الركعة التالية وإلا أتى بركعة كاملة ولا يحسب التي ترك فيها الركن – وذلك إذا ذكره المصلون.

٧- الإخلال الواقع في ركن الجلوس بين السجدتين،

ا- وذلك بأن يترك الجلوس متعمدًا.

ب- أو ينسى الجلوس ثم لا يأتي به بعد تذكيره. ٨- الإخلال الواقع في ركن التشهد الأخير والجلوس له:

سبق وأن ذكرنا عند الحديث عن أركان الصلاة أن التشهد الأخير ركن من أركان الصلاة وليس من واجباتها ويكون الإخلال فيه كالآتي:

أن يترك التشهد الأخير فلا ياتي به اصلاً، أو يستبدله بغيره، أو يقوم من السجود ويقرأ التشهد قائمًا – من غير عدر – إذ يجب أن يجلس للتشهد.

وصيغة التشهد التي وردت عن النبي على هي:

أ- عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:
علمني رسول الله على التشهد - كفي بين كفيه - كما
يعلمني السورة من القرآن: «التحيات لله، والصلوات
الطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين،
أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده
ورسوله». (متفق عليه).

بُ-عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن، فيقول: قولوا: «التحيات المباركات، الصلوات الطيبات لله، سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله. (اخرجه مسلم).

ُج - قال مالك: «أفضل التشهد تشهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه: التجيات لله الزاكيات لله

الصلوات لله، وسائره كتثبها ابن مسعود.

وما سو الراجع بطيار

قال العلاماة ابن عشمين رحمه الله: «من العلماء من رجح ومنهم من جمع، أما من رجح فقال: ما اتفق عليه الشيخان البخاري ومسلم أرجح، فاختار تشهد ابن مسعود، وأما من جمع فقال: كلاهما صحيح ولكن أقول هذا مرة، وأقول هذا مرة، وهذه الطريق أحسن وأفضل من الطريق الأولى، أعني الجمع بين ما يمكن جمعه فيقال مرة هذا، ومرة هذا، وهذه طريقة شيخ الإسلام ابن تيمية – رحمه الله – وفي سلوكها فوائد:

أ- تحقيق اتباع السنة: حيث عملت بالوجهين، ولو رجحت لتركت العمل بوجه من وجوه السنة.

ب- في سلوك هذه الطريقة إحياء السنة، لأنك إذا لم تعمل بها نسيتها فماتت وهذا مشاهد، فلو سالت كثيرًا، طلبة العلم كيف تشهد عبد الله بن عباس فإنه لا يدري، لأنه لم يعمل به، فكونك تعمل به يكون إحياء للسنة.

جـ انه أدعى لحضور القلب: لأن الإنسان إذا راعى عند الذكر أنه يختار هذا أو هذا حضر قلبه، لكن إذا أمسك بوجه واحد من وجوه الذكر صار يقوله من دون شعور كأنه عادة. (اهـ. من الشرح المتع).

٩- الإخلال الواقع في ركن الترتيب:

وذلك بأن بأتي بالأركان على غير هيئتها التي علمنا النبي تلي إياها كأن يسجد قبل أن يركع مثلاً، أو يقعد قبل أن يسجد فصلاته غير صحيحة.

١٠- الإخلال الواقع في ركن الطمأنينة:

ما هو الاطمئنان الذي هو ركن؟ اختلف العلماء في ذلك على قولين:

الأول: قَالَـوا: السبكون وإن قل، حتى وإن لم يتمكن من الذكر الواجب.

الثاني: قالوا: السكون بقدر الذكر الواجب، ففي الركوع يطمئن بقدر ما يقول: «سبحان ربي العظيم» مرة واحدة، وفي الاعتدال منه بقدر ما يقول: «سبحان ولك الحمد»، وفي السجود بقدر ما يقول: «سبحان ربي الأعلى»، وفي الجلوس بقدر ما يقول: «رب اغفر ليه الأعلى»، وفي الجلوس بقدر ما يقول: «رب اغفر ليه».

الراجع: القول الثاني القائل بأن الطمانينة بقدر القول الواجب في الركن، وحتى يرجع كل فقار إلى موضعه.

صور الإخلال:

الا يأتي بالركوع على هيئته فتراه ينحني النحناءة يسيرة، وإذا رفع من الركوع فلا يعتدل قائمًا، بل يهوي من الركوع إلى السجود، وإذا سجد نقر في صلاته كنقر الديك ولا تستغرق منه الصلاة سوى دقائق معدودة لا تكفي لصلاة ركعة واحدة!!

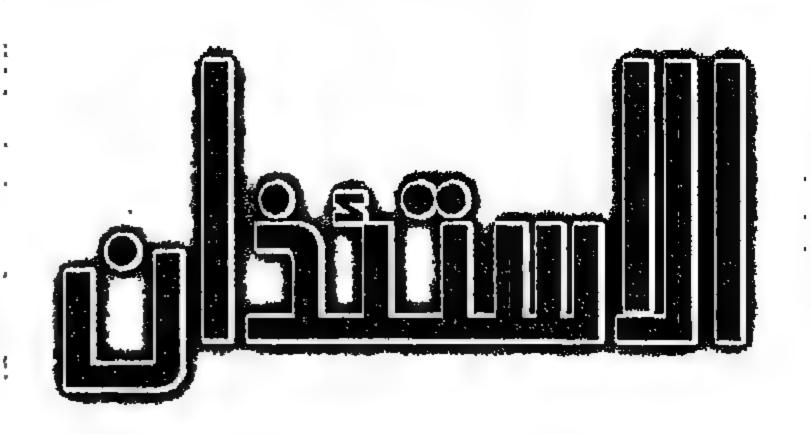
١١- الإخلال الواقع في ركن التسليم:

وصورته أن يترك التسليمتين أو يسلم تسليمة واحدة، سواء ترك التسليمة متعمدًا أو ناسيًا ولم

يفعله حال تذكيره من المضلان،

وللجروض تقلق إن تعام الله تعالى

# من الأداب الإسلامية



الحمد لله، والصلاة والسلام على خير خلق الله وعلى آله وأصحابه ومن والاه... وبعد:

فقد جاء الإسلام باحكام سامية، وآداب راقعية، لكن أهملها كثير من الناس، فاحببنا أن نذكر بجملة من هذه الآداب الاجتماعية الإسلامية التي دَرَسَتْ بين الناس، امتثالاً لقول الله تعالى: «وَذَكُرْ فَإِنّ الذّكرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» (الذاريات: ٥٥)، الذّكرى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» (الذاريات: ٥٥)، ولقول الرسول عَلِيّه: «الدين النصيحة...» ولقول الرسول عَلِيّه: «الدين النصيحة...»

وسبق أن تحدثنا عن التحية المباركة «السلام» واحكامه، ويئتي الحديث بعد ذلك عن أدب رفيع يراعي حرمة البيوت، واحترام خصوصيات الناس وهو «الإستئذان».

اعداد/ سعید عامیر

# والله جعل لكم من بيوتكم سكنا » ووالله جعل لكم من بيوتكم سكنا » ووالله جعل النحل: ٨٠).

لقد جعل الله تعالى البيوت سكنًا يفيء اليها الناس فتسكن أرواحهم، وتطمئن نفوسهم، ويأمنون على عوراتهم وحرماتهم، وهي كالحرم الآمن لأهله، لا يستبيحه أحد إلا بعلم أهله وإذنهم، وفي الوقت الذي يريدون، وعلى ألحالة التي يحبون أن يلقوا عليها الناس.

فالإسلام ضمن للفرد أن يعيش آمنًا مطمئنًا في بيته، وحذر الآخرين من أن يطلعوا على البيوت – بيوت غيرهم – من الخارج، وأن يدخلوا من غير إذن صاحبه، فأمر بالاستئذان عند إرادة الدخول، بل وبالتلطف عند طلب الاستئذان، وبالسلام على أهل المنزل؛ لأن ذلك مما يدعو إلى المحبة والوئام، ويجعل الزائر محترمًا مكرمًا مستأنسًا به، وإذا لم يؤذن له فعليه بالرجوع لإن للبيوت حرمة.

# وو تأنيا ، مفهوم الاستئذان وو

لغة: طلب الإذن في شيء ما بمعنى الإباحة، فالاستئذان طلب الإباحة. (المصباح المنير، والقاموس المحيط، مادة: إذن).

شرعًا: طلب الإذن في دخول البيوت للمستأذن، قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بَيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى ثَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلَّمُوا بَيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى ثَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلَيكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكُرُونَ وَالنور: ٢٧).

والاستئناس هنا بمعنى الاستئذان؛ لأنهم إذا استأذنوا أو سلموا أنس أهل البيوت بذلك، وهذا يعطي معنى دقيقًا، فليس المراد من اللفظ مجرد الإذن، إنما المراد معرفة أنس أهل البيت بدخول الزائر عليهم، فكلمة الاستئناس أعم وأشمل من كلمة الاستئذان، فتشمل الاستعلام والاستكثباف.

والمعنى: حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال، هل يُـوُدنُ لـكم أو لا ؟ أي: تبعرفت واستعلمت، قال تعالى: «فَإِنْ أَنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدُا...» (النساء)، وذلك الاستعلام والاستشكاف إنما يكون بالاستئذان. (راجع؛ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن).

# وو ثالثًا: حكم الاستئذان وو

حكم الاستئذان مرتبط ارتباطًا وثيقًا بالإذن، فحيثما توقف حل التصرف على الإذن،

كان الاستئذان فيه واجبًا، كاستئذان الأجنبي لدخول بيت غير بيته. (راجع: موسوعة الفقه، ٣/ ١٤٤، ١٤٥).

فلا يجوز للإنسان أن يدخل بيت غيره بدون الاستئذان، والآية صريحة في ذلك: «يا أَيُّهَا النَّذِينَ أَمَّنُوا لاَ تَدْخُلُوا بِيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَى تَسْتَأْنِسُوا» (النور: ٢٧).

وهذا نهى صريح ظاهره التحريم.

فحكم الأستئذان واجب بإجماع العلماء، والمالكية قالوا: الاستئذان واجب وجوب الفرائض، فمن ترك الاستئذان فهو عاص لله.

وو رابعاً: حكمة الاستئذان وو

كانوا في الجاهلية يهجمون على البيوت هجوماً فيدخل الزائر البيت بدون إذن، وكان يقع أن يكون صاحب الدار مع أهله في الحالة التي لا يجوز أن يراهما عليها أحد، وكان يقع أن تكون المرأة عارية أو مكشوفة العورة هي أو الرجل، وكان نلك يؤذي ويجرح، ويحرم البيوت أمنها وسكينتها، كما يعرض النفوس للفتنة حين تقع العين على ما يثيره.

من أجل ذلك أدّب الله المسلمين بهذا الأدب العالي؛ الاستئذان على البيوت، والسلام على أهلها، لإيناسهم وإزالة الوحشة من نفوسهم قبل الدخول، وحتى يبقى البيت سكنا لصاحبه، وياوي إليه لراحته، ويستقر فيه، لينجز عملاً، أو يطلب علماً، أو يرعي أهلاً وولداً... إلخ. فلو تُرك وقته نهبا لكل طارق، فاتت عليه مصالحه، واضطربت أحواله، مما يُضيق صدره، ولذا من معاني الاستئذان هل انت موجود، أم غير موجود ؟ وإن كنت موجودا، فهل ظروفك تناسب أن تأذن لي ؟... وعليه فلا يجوز الإلحاح في الاستئذان والانتظار أمام الأبواب. قال تعالى: «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فيها أحَدًا فَلاَ تَدْخُلُوها حَتًى يُؤدّنَ لَكُمْ وَإِنْ قينَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَرْكَى لَكُمْ وَالله بِمَا تَعْمَلُونَ عَلَيْمُ» (النور: ٢٨).

والأبية تنهى عن الدخول في حالتين:

أ- في حالة الاعتذار الضمني: «فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا
فيها أحداً»، وهي إشارة إلى عدم الإذن.

ب في حالة الاعتذار الصريح: «وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا»، وهي تصريح بعدم الإذن الصريح، فربما كان في البيت صاحبه ولم يرد على الزائر، أو لم ياذن له، فيصدق على المستأذن أنه لم يجد أحدا، قال العلامة ابن كثير: قال بعض المهاجرين: لقد طلبت عمري كله هذه الآية فما أدركتها. أن أستأذن على بعض إخواني فيقول لي: ارجع، فارجع وإنا مغتبط لقوله تعالى: «وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ

ارْجِعُوا قَارْجِعُوا هُو آرْكَى لَكُمْ (النور: ٢٨)، «أرْكَى لَكُمْ اين اطهر وأكرم لنفوسكم وهو خير لكم من الإلحاح والعناد والوقوف على الأبواب، فالرجوع في مثل هذه الحال أشرف وأطهر للإنسان العاقل، فإذا لم يؤذن له فعليه بالرجوع، فذلك خير له من الوقوف على الأبواب، فقد يكون أهل البيت في شغل شاغل عن استقبال احد من الزائرين.

وإذا لم يكن في البيت أحد فلا يجور الدخول أو الاقتحام لأن للبيوت حرمة، ولا يحل دخولها إلا بإذن أربابها، وربما كان أهل البيت لا يرغبون أن يطلع أحد على ما عندهم في المنزل من مال أو متاع، وربما أدى الدخول إلى فقدان شيء أو ضياعه ووقعت المتهمة على ذلك الإنسان.

وكما يتخذ الإنسان بينًا لستر نفسه، وعورات أهله، فإنه يتخذه - أيضًا - سترا لأمواله، ومتاعه، وكما يكره الإنسان اطلاع غيره على نفسه، فكذلك يكره اطلاعه على أمواله، فكان الاستئذان لئلا يقف على الاحوال التي يطويها الناس في العادة عن غيرهم، ويتحفظون من اطلاع أحد عليها، ولانه تصرف في ملك غيره، فلا بد أن يكون برضاه، وإلا أشبه الغصب والتغلب، ففي الحديث الصحيح عن سهل بن سعد رضي الله عنه، قال: اطلع رَجَلٌ من حجر النبي على ومع النبي على مدرى - مشط - يحد أرابني على مدرى الطعنين به في عينك، إنما جعل الاستئذان من أجل البصر». متفق عليه.

فيحرم على المستأذن أن ينظر في بيوت غيره على حين غفلة منهم.

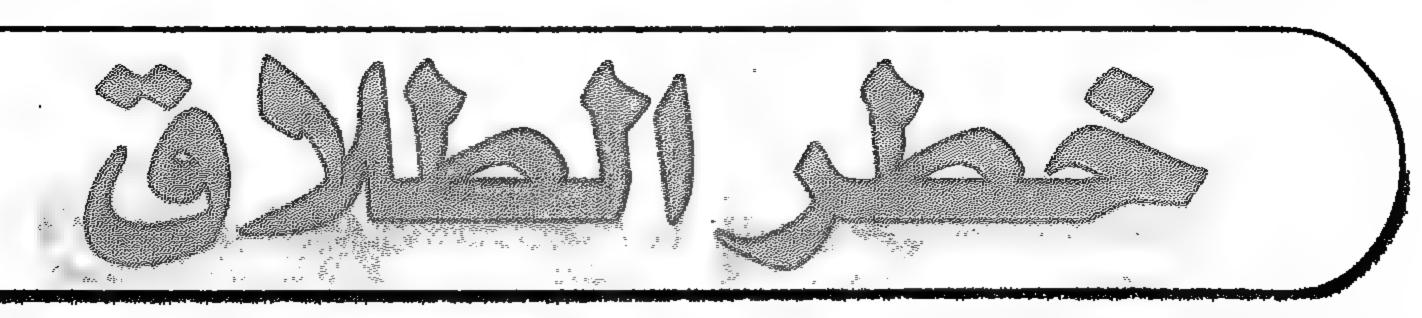
روى الإمام مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «مَن اطلّعَ في بيت قوم بغير إذنهم، فقد حل لهم أن يفقأوا عَيْنَهُ». وفي رواية: «..ففقاوا عينَهُ، فلا دية، ولا قصاص».

وفي الحديث المشفق عليه: «لو أن رجلاً اطلّعَ عليك بغير إذن، فحذفته بحصاة، ففقات عَيْنَهُ، ما كان عليك جُنّاحُ».

وقال شريح القاضي: إذا دخل رجلٌ دار قوم بغير إذنهم، فَعَقَرَهُ كلبهم، فلا شيء عليهم،

> وهذا عنترة الشاعر الجاهلي يقول: وأغض طرفي إن بدت لي جارتي

حستى يُواري جارتي ماواها وصلى الله وسلم وبارك على عبده المصطفى ورسوله المجتبى، والحمد لله رب العالمين، وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



الحمد لله خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطقة إذا تمنى، وله الحمد خلق فسوى وقدر فهدى، والحمد خلق فسوى وقدر فهدى، والحملام على رسوله وخليله المجتبى، وبعد:

فإن الزواج هو سنة من سنن الله في الخلق والتكوين، وهي عاصة في الإنسسان والنبات والحيوان، قال تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الأَزُواجَ وَالحيوان، قال تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الأَزُواجَ كُلُهَا ممًا تُنْبِتُ الأَرْضُ وَمنِ أَنْفُسهمْ وَممًا لاَ يَعْلَمُونَ، كُلُّ شَنِيءِ خَلَقُنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ (سِن: ٣٦)، وقال: «وَمنْ كُلُّ شَنِيءِ خَلَقُنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ رَبِّكُمُ النَّذِي خَلَقَكُمْ منْ نَقْس وَاحدَة وَحَلَقَ منْهَا زَوْجَهَا رَبُكُمُ النَّي خَلَقَكُمْ منْ نَقْس وَاحدَة وَحَلَقَ منْهَا زَوْجَهَا وَبَتُ منْ مَنْهُما رَقِجَهَا وَبَتُ منْ مَنْهُمَا رَجِبَالاً كَتْبِرا وَنسَاءً وَاتَقُوا اللَّهَ النَّي وَالْمُ مَنْ نَقْس وَاحدَة وَحَلَقَ منْهَا رَوْجَهَا وَبَتُ مَا اللَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَالنَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَالنَّهُ وَاللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَالنَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَالْمَاءُ وَالنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَجَعَلَ مَنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ النَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَاللَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَاللَّهُ وَالْمُونَ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَالْمَاءُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى مَنْهُا زَوْجَهَا لِيَسْكُنُ الْمُنْهُا وَلَاعُرَافَ وَاللَاهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ ا

وهذه الحياة الزوجية بين بني الإنسان يحرص شياطين الإنس والجن على هدمها، والإتبيان على بنيانها من القواعد، كما قال تعالى: «وَاتْبَعُوا مَا تَتْلُو الشّياطينُ عَلَى مُلْكُ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَمَا كُفَرَ سُلَيْمَانُ وَمَا يُعَلّمُانِ وَمَا يُعَلّمُانِ السَّحْرُ وَمَا يُعَلّمُانِ السَّعْدُ وَمَا يُعَلّمُانِ مَنْ أَحَد حَتَّى يَقُولُا إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَهُ فَلاَ تَكْفُرُ فَنْ الْمُرْء وَرَوْجِه وَمَا فُنَتَعَلَّمُونُ مِنْهُمَا مَا يُقَرَقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرْء وَرَوْجِه وَمَا فُنَا تَكُفُرُ اللّهِ الْاللّهِ اللّهِ اللّهِ الْاللّهِ وَمَا اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

يقول ابن كثير في تفسيرها: أي فيتعلم الناس

من هاروت وماروت من علم السحر ما يتصرفون به فيما يتصرفون به فيما المذمومة، ما إنهم ليفرقون بين الزوجين مع ما بينهما من الخلطة والائتلاف، وهذا من عن جابر بن عبد الله رضي الله عن جابر بن عبد الله رضي الله عن جابر بن عبد الله رضي الله الشيطان ليضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه في الناس فاقربهم عنده منزلة اعظمهم عنده فتنة، يجيء أحدهم عنده فتنة، يجيء أحدهم في قي قلن حتى في قي الناس في قادرهم عنده منزلة اعظمهم عنده فتنة، يجيء أحدهم في قي قي قادرهم عنده فتنة، يبجيء أحدهم في قي قادرهم عنده فتنة، يبجيء أحدهم في قي قول: ما زلت بفلان حتى

# إعداد شوقي عبدالصادق

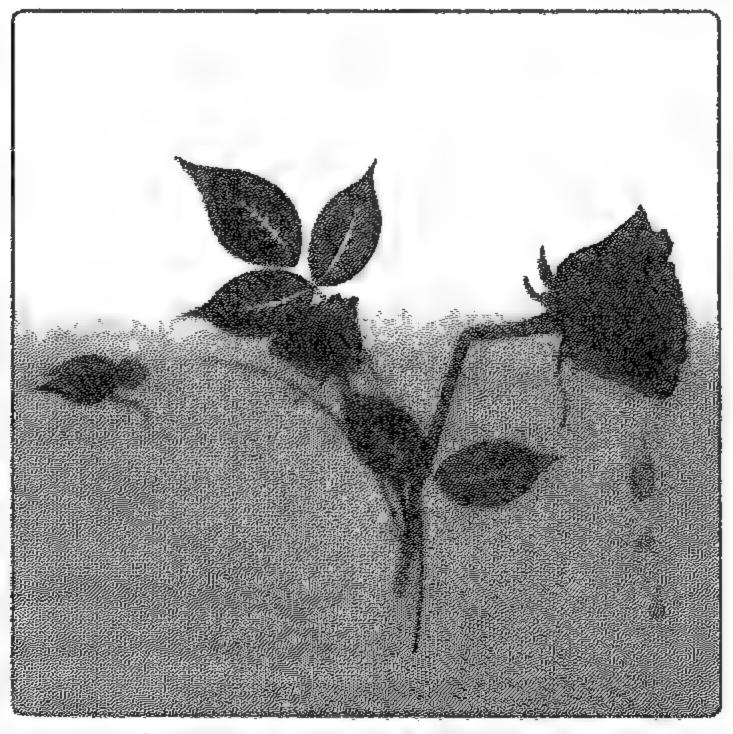
تركته وهو يقول كذا وكذا، فيقول إبليس: لا والله ما صنعت شيئًا! ويجيء أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله، قال: فيقربه ويدنيه ويلتزمه، ويقول: نعم أنت». (ابن كثير ١/ ٢١٠).

فإن التفريق بين الزوجين مهما طال اجتماعهما، ومهما كان الأنس والمودة بينهما، ومهما كان عَدَدُ وسنُ أولادهما، هو أعظم فتنة يحرص عليها الشيطان ليفتن بها بني الإنسان وخصوصا الإنسان المسلم، حيث إن الأسرة بالمعنى الحقيقي لا وجود لها إلا في المجتمع المسلم، والذي يحرص الشيطان وأعوانه على هدمه وتدميره من خلال تدمير الأسرة، وقد حقق الشيطان وحزبه شيئا من ذلك حتى خرجت الإحصائيات في أهرام يوم الاثنين الموافق خرجت الإحصائيات في أهرام يوم الاثنين الموافق سنتين أربعة آلاف وسبعمائية وسبع عشر حالة، ونُشر أيضًا بالأهرام في ٧/ ١/ ٥٠٠٠ أن كل ست دقائق تقع حالية طلاق، هذا هو المنشور، فكيف المستور!!

فقد أصبح من المعلوم لكل ذي بصيرة أن هناك خطرًا يهدد الأسرة المسلمة وهو الطلاق، وبالتأمل في أسبابه وطرق علاجه تبين لنا بتوفيق الله سبحانه وتعالى أن هناك أسبابًا كلية رئيسية تنطوي تحتها أسباب أخرى فرعية، وهذه الأسباب

الرئيسة هي: عِن أولاً علم معرفة كل من الزوجين طبيعة الآخر عِن

وعلاجًا لهذه الأمية في الفهم من جانب الرجل والمرأة نستعرض القرآن والمسنة، فيكشف لنا القرآن الكريم عن طبيعة القرآن الكريم عن طبيعة مؤلمًا وضعتها قالت رب أعلم بما وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس النكرية وإني النكرية وإني الندكر كالأستى وإني المندة المن ونريدة المن ونريدة المن ونريدة المن ونريدة المن ونريدة المن ونريدة المن والني المنا من المنا من المنا من المنا المن



الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ» (آل عمران: ٣٦)، وقرأ ابن عامر وشبعبة ويعقوب وضبعت بضم التاء على أنها تاء المتكلم ويكون ذلك من تمام قول امرأة عمران وهي أنثى ويكون كلامها وليس الذكر كالأنثى، فهذه امرأة تقرر ما هو مغروس في الفطرة السليمة التى لم يصبها داء الحضارة الغربية أن الذكر ليس كالأنثى ولا الأنثى كالذكر، وقرأ الجمهور: «وضعت» بتسكين التاء على أنه قول رب العالمين فيكون التقرير الإلهي «وليس الذكر كالأنشي»، فلو تنازل الرجل عن قوامته صار كالأنثى، ولا تستقيم الحياة بين مثلين، وإذا انسلخت المراة من انوشتها صارت كالرجل، ولا تستقيم الحياة بين مثلين، فالقوامة صفة ملازمة للرجل؛ لقوله تعالى: «الرَّجَّالُ قُوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ» (النساء: ٣٤)، وهي تعنى كما قال ابن كثير انه رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ومؤدبها إذا اعوجت؛ لأن الرجال أفضل من النساء والرجل خير من المرأة، ولهذا كانت النبوة مُختصة بالرجال، وكذلك الملك الأعظم؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لن يُقلح قوم ولوا أمرهم امرأة». (البخاري: ٤٤٢٥).

والقوامة للرجل لقوله تعالى: «وَاللاّتِي تَخَافُونَ لَبُسُورَهُنُ فَعِ النَّمِ ضَاجِعِ لَنُسُورَهُنُ فَي النَّمَ ضَاجِعِ وَاصْرِبُوهُنُ فَي النَّمَ ضَاجِعِ وَاصْرِبُوهُنُ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاَ تَبْغُوا عَلَيْهِنُ سَبِيلاً إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيّا كُبِيرًا».

يقول ابن كثير: أي والنساء اللاتي تخافون أن ينشزن على أزواجهن والنشور هو الارتفاع، فالمراة الناشيز هي المرتفعة على زوجها التاركة لأمره المعرضة عنه، المبغضة له، فمتى ظهر منها أمارات النشور فليعظها ويخوفها عقاب الله في عصيانه، فإن الله قد أوجب حق الزوج عليها وطاعته، وحرم عليها معصيته لما له عليها من الفضل والإفضال، وقال رسول الله تلاة: «لو كنت آمرًا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها».

والهجرهوان لا يجامعها ويضاجعها على فراشها، ويوليها ظهره؛ لقوله عليه السلام: «فإن خفتم نشورهن في المضاجع، وإذا لم يرتدعن بالموعظة ولا بالهجران فلكم أن تضربوهن ضربًا غير مبرح». كما ثبت عن جابر عند مسلم: «واتقوا الله في النساء فإنهن عندكم عوان ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدًا تكرهونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربًا غير مبرح، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف». (ابن كثير ١/ ١٧٥- ٧٧٧ بتصرف).

ولا يجوز للمرأة إذا حدث خلاف أن تهجر زوجها في الفراش لتاديبه أو تضر به ليطيع أمرها لمخالفة صريح الآية السابقة، ولقوله عليه السلام فيما رواه

أبو هريرة: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت عليه لعنتها الملائكة حتى تصبح». (البخاري ٣٢٣٧).

When to I. Will a John Ward to the John John Bridge State

وليس معنى القوامة من الرجل هي التسلط والتكبر، ولكن مع التقويم والتعليم والتسديد والنصح تكون المساعدة والمعاونة، ويكون الزوج كما كان رسوله الكريم على فقد بوب البخاري في صحيحه، كتاب الأدب، باب: كيف يكون الرجل في أهله؛ عن الأسود قال: سألت عائشة: ما كان النبي خضرت الصلاة قام إلى الصلاة. (٢٠٣٩).

وقال ابن حجر في معرض شرحه للحديث: وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه: قلت لعائشة: ما كان رسول الله على يصنع في بيته ؟ قالت: يخيط ثوبه، ويخصف نعله، ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم. وعنها بلفظ: «ما كان إلا بشرًا من البشر، كان يفلى ثوبه، ويحلب شاته، ويخدم نفسه».

وعلى المراة أن تفهم نفسها وطبيعتها وتتواضع وتقرر ما قرره نبي الإسلام أن فيها عوجًا، وفيها نقصًا، وأن هذا الشيء مغروز في خلقتها وفطرتها وفي المادة التي خُلقت منها، فإنها خُلقت كما ذكر الرسول على فيما أخرجه البخاري كتاب النكاح باب الوصاة بالنساء: «واستوصوا بالنساء خيرًا فإنهن خُلقن من ضلع وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء خيرًا». (البخاري ١٨٦٥).

وقال أبن حجر عن ابن عباس؛ إن حواء خُلقت من ضلع آدم الأقصر الأيسر. وقال: ويستفاد من هذا الحديث نكتة التشبيه وأنها عوجاء مثله لكون أصلها منه، وقوله: «وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه». فيه إشارة إلى أنها خُلقت من أعوج أجزاء الضلع مبالغة في إثبات هذه الصفة لهن، ويحتمل أن ضرب ذلك مثلاً لأعلى المرأة؛ لأن أعلاها راسها، وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الأذى.

وقوله: «فإن ذهبت تقيمه كسرته» والضمير للضلع، ويحتمل أن يكون للمرأة لما عند مسلم: «وإن ذهبت تقيمها كسرتها، وكسرها طلاقها».

وقولة: «واستوصوا بالنساء خيرًا» يؤخذ منه الا يتركها على الاعوجاج إذا تعدت ما طبعت عليه من النقص إلى تعاطي المعصية بمباشرتها أو ترك الواجب، وإنما يتركها على اعوجاجها في الأمور المباحة، وفي الحديث الندب إلى المداراة لاستمالة النقوس وتالف القلوب، وفيه سياسة النساء بأخذ العفو منهن والصبر على عوجهن.

(فتح الباري ٩/ ١٦٢، ١٦٣ بتصرف).

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

اسمه: محمد بن أحمد بن محمد باشميل.

مولده: ولد عام ١٣٣٦ه، وقد تربى يتيمًا في حجر والدته رحمها الله، فقد توفي والده وهو في الثالثة من عمره، ونشأ وترعرع من غير أن يدخل المدارس النظامية، لكنه علم نفسه، فحفظ ألقية ابن مالك، وقرأ القرآن الكريم وبعض متون الفقه الشافعي على بعض مشايخ اليمن، كما تأثر في شبابه بمجلة الهدي النبوي التي كانت تنشر عقيدة التوحيد، وكان يكتب فيها علماء كبار أمثال الشيخ محمد حامد الفقي، والشيخ عبد الظاهر أبو السمح، والشيخ أبو الوفاء درويش، والشيخ عبد الرحمن الوكيل، وشيخ الأزهر الإمام محمود شتلوت، وغيرهم.

هَاجِرِ آل باشميل – أجداده رحمهم الله – من منطقة (العَبْر) شمال حضرموت في الطرف الغربي من صحراء الربع الخالي منذ ٤٠٠ عام واستقر أكثرهم في «الوسمة»، وهي من كبريات قرى وادي الأيسر.

- وآل باشميل يرجع نسبهم إلى قبائل الأزد الكهلانية ثم القطحانية، وقد ذكر ذلك الشيخ باشميل في بعض كتاباته.

-- كان رحمه الله في بداية طلبه للعلم كثير القراءة للمطولات من أمهات كتب التاريخ، يجردها ويكرر قراءتها مثل: «مروج الذهب» للمسعودي، و«تاريخ الرسل والملوك» للطبري، و«الكامل في التاريخ» لابن الأثير، و«البداية والنهاية» لابن كثير، وكثير من كتب المغازي والسير.

- رحل إلى إريتريا عام ١٣٥٦، وقد ساهم في إنشاء جماعة انصار السنة المحمدية في إريتريا وبلاد العفر، وظل يدعو إلى التوحيد زمنًا طويلاً مع ما تعرض له من محن ومواجهات مع مضالفيه، ذكرها في مجلة الهدي النبوي التى كان يكتب فيها.

وقد عده الدكتور احمد محمد طاهر في رسالة الدكتوراه التي كتبها عن جماعة انصار السنة المحمدية بانه من اشهر كُتاب مجلة الهدي النبوي، واصفًا إياه بانه من مناصري منهج السلف في حضرموت وإريتريا، ثم الملكة العربية السعودية.

وقد مكث - رحمه الله - في إريتريا حتى عام ١٣٦٨ تزوج خلالها امرأة من بنات عمومته، ثم عاد مرة أخرى إلى مسقط رأسه، وجهر بدعوة التوحيد، مما أدى به إلى السجن، وقد أشار إلى ذلك في مقالات نشرت في مجلة الهدي النبوي تحت عنوان: «بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق»، في عدد المحرم ١٣٧١هـ وما بعده، وقد قدم لها الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله مؤسس أنصار السنة المحمدية ورئيس تحرير الهدي النبوي بقوله:



ولقد قام أخونا المجاهد الصابر الشيخ محمد أحمد باشميل في ميدان الجهاد بالوسمة من أعمال المكلا بحضرموت مقالاً يشكر الله له ويثيبه عليه ما هو له أهل من واسع فضله وجزيل إحسانه.

وكنان موضوع المقالات هو الرد على الأستاذ سعيد الفقيه باشميل وتشمل:

١- الرد على النذر للأولياء الأموات.

۲- الرد على قوله: إن محمدًا الله نور على نور،
 وان الكون مخلوق من نور محمد.

٣- الرد على قوله: التوسل بالأولياء والأموات وجعلهم واسطة بين العبد وربه في قضاء الحوائج جائز.

٤- قوله بصحة قراءة دلائل الخيرات.

- وفي عام ١٧٧٠هـ هاجر - رحمه الله - إلى الملكة العربية السعودية متنقلاً بين جدة ومكة المكرمة مقر عمله في هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد كان - رحمه الله - كما يقول عنه ابنه عبد اللطيف: محبًا للعلم والعلماء، سلفيًا على الجادة، مقبلاً على طلب العلم والبحث والكتابة، عفيف النفس محبًا للخير، زاهدًا في الدنيا، لينًا مع الهل السنة، صلبًا مع مخالفيهم، نابدًا للتحزب والتعصب، مبغضًا لهما، قوي الحجة مع مناظريه، غيورًا على دينه، متحمسًا للذب عنه ونصرة أهله.

وقد تجلى ذلك بوضوح خلال عمله مع الشيخ عبد الملك ابن إبراهيم بن عبد اللطيف آل الشيخ رحمه الله (١٣٢٤ – ١٠٤٠هه)، والذي كان رئيسنا عاماً لهيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الحجاز، والذي كان الشيخ باشميل معه على علاقة قوية في الحسبة والدعوة إلى الله عز وجل.

وقد كان له نشاط مكثف في الحسبة، بكتابة المقالات في الصحف والمجلات والدوريات وتأليف الكتب ونشرها وبالخطابة وإلقاء المحاضرات والبرامج الإذاعية.

- عمل ايضًا عضوًا مراقبًا دينيًا في وزارة الإعلام.

- كما كان عضوًا في اللجنة الثقافية برابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة، وكان من زملائه فيها: «الشيخ محمد بن صالح العثيمين، والشيخ عبدالله خياط، والشيخ احمد علي أسد الله، والأستاذ أحمد محمد جمال، والشيخ عبد الله بسام، وكان رئيسها الشيخ إبراهيم الشورى». (علماء نجد ٢/٤٩٢- ترجمة محمد بن صالح العثيمين).

وقد لاقى الشيخ باشيميل من بعض اصحاب الشبهات اتهامات شديدة ورموه بما لا يليق به، ولكن الله نصره على أعدائه، وكان ذلك على يد سماحة الشيخ العلامة محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي السعودية، والشيخ العلامة عبد الله بن حميد، والشيخ عبد العزيز بن باز، رحمهم الله، ولقي منهم التقدير والتأييد لما علموا من حقيقة ما يقوم به من صدع بالحق وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر ونصرة للدين.

حتى قال عنه الشيخ ابن باز رحمه الله: «وممن كتب في ذلك – يعني رد شبه المفسدين – أخونا العلامة الناصح لله ولعباده الشيخ محمد أحمد باشميل».

إنتاجه العلمي:

بلغ إنتاجه العلمي أكثر من ٢٨ كتابًا منها المطبوع ومنها المخطوط، وهي كالآتي:

«غزوة بدر السكبرى»، «غزوة أحد»، «غزوة الإحزاب»، «غزوة بني قريظة»، «صلح الحديبية»، «فتح مكة»، «غزوة مؤتة»، «غزوة حنين»، «غزوة تبوك»، «موسوعة الغزوات الكبرى»، «العرب في الشيام قبل الإسلام»، «حروب الإسلام في الشيام»، «القادسية ومعارك العراق»، «الإسلام ونظرية دارون»، «القومية في نظرة الإسلام»، «اكذوبة الاشتراكية»، «المعرب عمع الباطل»، «لهيب الصراحة»، «هل هذا من العروبة - شعر»، «لا يا فتاة الحجاز»، «كيف نفهم التوحيد»، «كيف نحارب الإلحاد»، «إسكات الرعاع التوحيد»، «كيف نحارب الإلحاد»، «إسكات الرعاع بأدلة تحريم الغناء والسماع»، «نحن وعبد الناصر»، «أفي الله شك، «مجموع مقالات متنوعة»، «الدعوة الوهابية كما عرفتها».

وفاته: توفي رحمه الله يوم الجمعة ٢٦ من شهر ربيع الآخر عام ١٤٢٦هـ عن عمر يناهز التسعين عامًا قضى معظمها في طلب العلم والدعوة إلى الله، وقد عائى من مرض تصلب الشرايين، ثم مرض بتجلطات في شريان الدماغ سبب له شللاً نصفيًا الزمه الفراش حتى وفاته، وقد شارك في تشييع جنازته صاحب السمو الملكي الأمير ممدوح بن عبد العزيز آل سعود – حفظه الله – لأنه كان محبًا للشيخ باشميل، كثير السؤال عنه، يزوره في بيته وفي المستشفى، فجزاه الله خيرًا، ورحم الله عالمنا.

# نتجيب عليها لجنة الفتوى بالمركزالعام

تسأل: سرام ع من الدالتون شرقية نقول:

تقدم لي شياب بعمل في شركة اللانشيانات والتعدير. تقوم هذه الشيركة ببذاء المساكن والعمارات السكنية، وأحيانا تنخذ تقاولات لبناء قرى سياحية، فهل يجوز لي قبول هذا الشاب الذي يعمل بهندسا بهذه الشيركة علما بنته على خلق كريم ويحفظ الغرأن العظمية

الجواب: يجوز للشخص معاملة حائز المال المختلط من حلال وحرام، كقبول هدية وأكل طعام أو شراب، ولهذه السائلة قبول هذا الشاب خاصة إذا كان متصفًا بالخُلق والدين، ولو كان يعمل بهذه الشركة التي يظهر من السؤال أن أكثر عملها في حلال، ويُنصبح هذا الشباب إذا طلب منه تصميم للمباني المستخدمة كقرى سياحية أن ينظر إذا كان عملها وما ستقوم به هذه القرى خاليًا من الإثم والفجور فلا حرج عليه في عملها وتصميمها، هده العرى حالي من المستخدامها في حرام وحلال فيكره مشاركته في بنائها، وإذا كانت سيتم استخدامها في حرام وحلال فيكره مشاركته في بنائها فلا أما إذا استخدمت للفجور المحض وعلم المهندس ذلك قبل بنائها فلا

وو السرواجيمن يعمل في مال

يشارك في تاسيسها لأنه يكون بذلك متعاونًا على الإثم والعدوان، يقول تعالى: «وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقُوَّى وَلاَ تَعَاوَنُوا عَلَى الإِنَّم وَالْعُدُوانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَقَابِ، (المائدة: ٢).

وعلى ذلك الشاب أن يتعلل للشركة بأن هذا إثم ولا يريد أن يشارك فيه ويطلب الانتقال إلى موقع آخر من مواقع الشركة، والله تعالى يقول: «وَمَنْ يَتُقِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا (٢) وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لاَ يَحْتَسِبُ» (الطلاق: ۲، ۳).

والله تعالى الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

# الت حكم المرتبات اذا كانت من أموال مختلطة الا

وتسال أيضًا سؤالا تقول فيه: مسا حسكم الإسلام في الأجور والمرتبسات الستي نتقاضاها من الوظائف مع علمنا انها ربما تاتى من أموال ربا وخمور وسياحة تختلط بناموال أخترى من مصنادر **خالال**؟

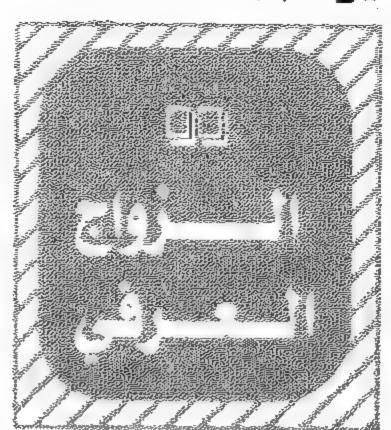
ألجواب: لامانع من العمل إذا لم يكن حرامًا أو في معصية، ولا مانع من اخذ الأجر عليه وإن كان الأجر المرتب مصدره المال المختسلط، لأن المسال المختلط يجوز الأخذ منه والإنفاق منه وقبول

الهدايا منه.

سيسال: أ. سي در بعالما الكاشرة يغول:

هل ما بسمى ب «الزواج العرفي الدي بيد سرا بين الساب و الشاباء دون علم اشل الشاب او علم اولعاء البنت صحبيح ام باطل ؛ وهل فيو رُنِي "

> الجواب: الواجب على كل مسلم ومسلمة الالتزام بشرع الله تعالى وتعظيم حرماته، فالشرع حين يشترط الولي والشهود والإشهار إنما ذلك لحماية الأسر



من تبرؤ الرجل من المرأة بعد ذلك أو العكس، أو تبرؤ أحدهما من الطفل الناتج بينهما، فإذا تم الزواج بدون علم الولي وموافقته فهو باطل، باطل، باطل، كما ذكر

ذلك نبينا على في قوله: «أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها، فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له». أخرجه أحمد في مسنده وهو حديث صحيح.

. ومن هنا يجب فسخ هذا النكاح الباطل والزواج إذا بهذه السرية وبدون علم الأولياء فهو والزنا سواء،

# **□ استيفاء الحقوق بغير قضاء □**

بيسال إبراهيم احمد الغرباوي - العباسية القاهرة يقول:

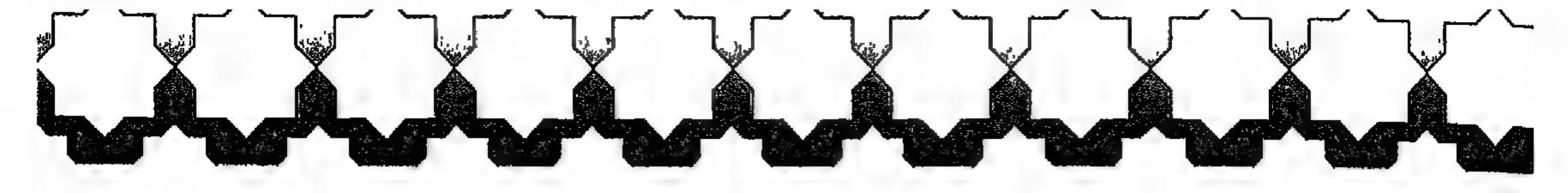
وعدنا صاحب العدل باننا إذا سافرنا بعثة شهرين لصالح العدل في الشركة فانه سيعطينا اربعة اضعاف مرتباتنا الحالية، وبعد رجوعنا من السغر لم يوف لنا بما اتفقنا علابه. ونحن تحت ايدينا عهدات مالية يدخننا ان ناخذ حقوقنا بسهولة دون و خدم نلك

النبواب: إن الله تعالى امر أن يعطى كل ذي حق حقه، وحرم على من عليه

الحق ان يجحده أو يمنعه أو يماطل فيه، وشرع سبحانه القضاء وفصل احكامه لياخذ كل ذي حق حقه حين يقع النزاع ويحتاج الناس إلى من يحكم بينهم، فمن كان له حق يريد أن يستوفيه ممن عليه الحق فإما يستوفيه باختياره وطيب نفس منه، وإما أن يرفع أمره إلى القضاء ليأخذ له حقه.

لكن حين لا يتمكن صاحب الحق من أخذ حقه بكلا الطريقين؛ فمن عليه الحق لم يعطه

حقه، وتعدر عليه أخذه عن طريق القضاء لأي سبب يمكن أن يكون مانعًا من ذلك، عندئذ أجاز العلماء استيفاء الحق من غير قضاء بشرط ألا يترتب على إذذه فتنة. والله أعلم.



# وو قول: رآمین، بعد الفاتحة وو

يسال السبد نشدد من منيا الغمج يقول: يدعي بعض الناس ان فول اسي بعد الغايجة في الصالاة لا يكون الا في الصالاد الجهرية خلف الإبام، أما في الصلوات السرية وخذلك المنفرد فلا يقول القارئ بعد الفاتحة امي، فدا نحقيق شدد المسالة "

و البواب: يُندب لكل مصل قول: «آمين» بعد قراءة الفاتحة، كما يُندب الجهر بها للإمام والمأموم في الصلوات الجهرية، ويُتَحَرَّى موافقة الماموم للإمام فيها؛ لقول النبي الذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه». متفق عليه.

والتأمين شعار في الصلاة حسدت اليهود أهل الإسلام عليه، كما أخبر بذلك نبينا محمد الله عليه «ما حسدتكم اليهود على شبيء ما حسدتكم على السلام والتأمين». (رواه أحمد في المسند).

وقوله الله الله الله وقد ذكرت اليهود عنده -: «إنهم لم يحسدونا على شيء كما حسدونا على الجمعة التي هدانا الله لها وضلوا عنها، وعلى القبلة التي هدانا الله لها وضلوا عنها، وعلى قولتًا خلف الإمام: آمين». (رواه احمد في المسند، وصححه الألباني).

وليس هناك دليل على استثناء المنفرد بالصلاة وحده، وكذلك المصلين صلاة سرية؛ من قول آمين بعد الفاتحة، وقد قال النووي في «الأذكار»: ويجهر به الإمام والمنفرد في الصلاة الجهرية.

وقال الشبوكاني: وأماً الإمام والمنفرد فمندوب، وقال الألباني: وأما قول: «آمين» فيقولها الإمام والمنفرد ندبًا وسنة، ويقولها المأموم فرضًا ولابد.

وقال أيضنًا: قال الشافعي في الأم: فإذا فرغ الإمام من قراءة أم القرآن قال: أمين، ورفع بها صوته ليقتدي به من خلفه، فإذا قالها قالوها. والله أعلم.

# ووهل يتوضأ من أصابته نجاسة ؟ وو

يسال عسرو عبد رب النبي احمد من الإسكندرية - يقول:

> سا سعنی حدیث: ولا نتوضا س سوطا،، وهل سو حدیث صحیح ؟

الجواب: أخرج ابن ماجه في سننه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال: أمرنا الا نكف شعرًا ولا ثوبًا، ولا نتوضا من موطأ.

ومسعستي الحسديث: أن

فلا يتركه على حاله يسقط حيثما سقط، دون أن يرفعه أو يجمعه بين رجليه، وكذلك على صاحب الشعر الطويل المسترسل ألا يكف شعره عند ركوعه أو سجوده بل يتركه على حاله، وقوله: ولا نتوضا من موطأ: اي ما يوطأ من الأذى في الطريق، أراد أنه لا يعيد الوضوء من وطأ الأذى وإنما يكتفى بغسله دون إعادة

المسلم إذا صلى كُره له أن يكف ثوبه

للوضوء.

# وو ارتياد المواقع الإباحية وو

يقول ع. ع. ع إدبابة الجيزة

دشيرا سا يجرني الشيطان بوسوسته
الى النفار على شبخة المعلوسات، الى
المناظر الإباحية. وبن وسوسة الشيطان
انه يلقي في نفسي ان الصحابة كان لهم
زوجات وساك يسين وانا لا استطليع
الزواج، فيمكن اعتبار هذه المناظر كطك

الجواب: إن الله سيحانه وتعالى يبتلي بعض الناس بتسهيل المعصية لينظر من يخافه بالغيب.

وكذلك أنت يا أخي السائل ابتليت – عافاك الله – بتسهيل المعصية أمامك، فبمجرد النقر على أزرار «النت» ترى النساء أمامك عاريات، وتتقلب من منظر قبيح إلى غيره أقبح، فماذا ستصنع إذا جيء بك يوم القيام تتقلب بوجهك في نار جهنم جزاء ما كان بصرك يتقلب بين مناظر العاهرات والفاسقات المفسدات.

قال تعالى: «يَوْمَ ثُقَلُبُ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولاَ»

(الأحزاب: ٢٦).

فيا أخي: هذه فتنة مضرة كما قال الله «ما تركت فتنة بعدي أضر

على الرجال من السساء». (اخرجه احمد، وصححه الألبائي في السلسلة الصحيحة).

وانت اخي السائل تسعى إلى هذه الفتنة بنفسك وبيديك ورجليك، مستجيبًا لأمر إبليس الذي سيتبرأ من فعلك يوم القيامة، ويقول لأتباعه: «وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلُطَانِ إِلاَّ أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلاَ تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُصَرِخِكُمْ

فكيف سيكون حالك يوم الحسرة والندامة حين تلقى الله وأنت مطلع على العورات والقاذورات وتلقى ربك بهذه النجاسات.

ويقول لك الشيطان: هذه ملك يمين، فأين ما تملكه من هذه النساء، وأنت ليس لديك إلا نظرة محرمة.

فعليك أخي أن تتجنب مواضع المعصية ولا تجلس دائمًا في خلوة، واشغل نفسك مع إخوانك في المسجد بحفظ ما تيسر من كتاب الله وسنة رسوله حتى تتغلب على الفراغ الذي يملؤه لك الشيطان بهذه الوساوس والمعاصى، عافاك الله.

فاحدر ما يفسىدك ويفسىد عملك.

والله الموفق.

تجذير الداعية من القصص الواهية الحلقة (١٠٥)

# öljiaa älaä

# JUE DULII CILO



نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث

العلمية الحديثية للقارئ الكريم لبيان حقيقة العلمية الحديثية القارئ الكريم لبيان حقيقة الوعاظ القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ

والقصاص بما فيها من افتراءات، تجعل في

يوم إسلام عمر: قصة تقلده للسيف لقتل

رسول الله ﷺ، وقصة ضرب زوج أخته،

وقصة إدماء وجه أخته.

تلك قصص واهية مركبة بعضها فوق

البعض من داخل قصة إسلام عمر، فهي ظلمات

﴿ بعضها فوق بعض.

وإلى القارئ الكريم تخريج وتحقيق هذه

و القصاة، ثم بيان الصحيح في إسلام عمر.

# العداد/ على حشيش

# 👊 أولاً من القصة 👊

يروى عن أنس بن مالك قال: «خرج عمر متقلد السيف، فلقيه رجل من بني زهرة، فقال له: أين تعمد يا عمر؟ فقال: أريد أن أقتل محمدًا. قال: وكيف تأمن من بني هاشم وبني زهرة وقد قتلت محمدًا ؟ قال: فقال له عمر: ما أراك إلا قد صبوت وتركت دينك الذي أنت عليه، قال: أفلا أدلك على العجب، إن ختنك وأختك قد صبوا وتركا دينك الذي أنت عليه، قال: فمشى عمر ذامرًا حتى أتاهما، وعندهما رجل من المهاجرين يقال له خباب قال: فلما سمع خباب بحس عمر توارى في البيت، فدخل عليهما فقال: ما هذه الهينمة التي سمعتها عندكم ؟ قال: وكانوا يقرأون: طه، فقالا: ما عدا حديثًا تحدثناه بيننا، قال: فلعلكما قد صبوتما، فقال له ختنه: يا عمر قال: فلعلكما قد صبوتما، فقال له ختنه: يا عمر قال: فلعلكما قد صبوتما، فقال له ختنه: يا عمر

إن كان الحق في غير دينك ؟ قال: فوثب عمر على ختنه، فوطئه وطأ شديدًا، قال: فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها، فقالت وهي غضبى: وإن كان الحق في غير دينك ؟ إني أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا رسول الله.

فقال عمر: أعطوني الكتاب الذي هو عندكم فأقراه، قال: وكان عمر يقرأ الكتب، فقالت أحته: إنك رجس، وإنه لا يمسه إلا المطهرون، فقم فاغتسل أو توضا، قال: فقام عمر فتوضا، ثم اخذ الكتاب فقرا: «طه - حتى انتهى إلى - إنني انا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري». قال: فقال عمر: دلونني على محمد، فلما سمع خباب قول عمر، خرج من البيت، فقال: ابشر یا عمر، فإنی ارجو ان تکون دعوة رسول الله الله الله الخميس: اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب، أو بعمرو بن هشام. وكان رسول الله ﷺ في الدار التي في أصل الصفا. قال: فانطلق عمر، حتى اتى الدار، وعلى باب الدار: حمزة وطلحة، وناس من أصبحاب رسول الله نالية، فلما رأى حمزة وجل القوم من عمر فقال حمزة: هذا عمر إن يرد الله بعمر خيرًا يسلم، فيتبع النبي الله وإن يرد غير ذلك يكن قتله

قال: والنبي على داخل يوحى إليه، قال: فخرج رسول الله على ، حتى أتى عمر، فأخذ بمجامع ثوبه وحمائل السيف، فقال: ما أنت بمنته يا عمر حتى ينزل الله عز وجل بك من الخزي والنكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة، فهذا عمر بن الخطاب: اللهم أعز الإسلام أو الدين بعمر بن الخطاب، فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا بعمر بن الخطاب، فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا بعمر بن الخطاب، فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا بعمر بن الخطاب، فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا بعمر بن الخطاب، فقال عمر: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله، وأسلم وقال: أخرج يا رسول الله».

# ولا ثانياً، التخريج وي

القصة أخرجها البيهقي في «الدلائل» (٢٢٠، ٢/٢١٩) حيث قال: «أخبرنا أبو الحسين على بن محمد بن عبد الله بن بشران ببغداد، قال: أخبرنا أبو جعفر محمد بن عمرو الرزاز،

قال: حدثنا محمد بن عبيد الله هو ابن يزيد الحناوي، قال: حدثنا إسحاق بن يوسف يعني الأزرق، قال: حدثنا القاسم بن عثمان البصري، عن أنس بن مالك قال: فذكر القصة.

وأخرجها ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٣/٢٦٧)، والدارقطني في «السنن» مختصرًا (٢/٣٠٢) ح(٤٣٤)، والسطسبراني في «الأوسط» (٢/٥١٢) ح(١٨٨١) مختصرًا.

# وي ثالثاً:التحقيق 📭

۱- هذه القصة واهية، وعلتها: القاسم بن عثمان أبو العلاء البصري. ولقد أنفرد بها عن أنس. ولذلك قال الإمام الطبراني: «لا تروى عن أنس إلا بهذا الإسناد تفرد بها القاسم». أهـ.

۲- قلت: وأورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٣/٣٧٥/٦٨٢٥) وقال: «القاسم بن عشمان البصري عن أنس. قال البخاري: له أحاديث لا يتابع عليها، ثم قال الذهبي: حدّث عنه إسحاق الأزرق بقصة إسلام عمر وهي منكرة جدًا». اه.

٣- قات: وأورده الإمام العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٣/٤٨٠/١٥٣٨) وقال: «القاسم بن عثمان، عن أنس، لا يتابع على حديثه، حدّث عنه إسحاق الأزرق أحاديث لا يتابع منها على شيء». أه.

3- قلت: وأقر الصافظ ابن حجر قول الإمام البخاري وقول الإمام العقيلي وحكم الإمام النقيلي وحكم الإمام الذهبي على قصة إسلام عمر بأنها منكرة جدًا.

# وو رابعاً طريق آخر وو

وإلى القارئ الكريم قضة إسلام عمر وضربه لأخته يتخذها القصاص والوعاظ شاهدًا من حديث ثوبان لهذه القصلة الواهية التي أوردناها آنقًا.

القصة أخرجها إلإمام الطبري في «المعجم الكبير» (٢/٩٧) ح (١٤٢٨) حيث قال: «حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة ثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا يزيد بن ربيعة ثنا أبو الأشبعث عن ثوبان قال: قال رسول الله تالية: «اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب»، وقد

ضرب أخته أول الليل وهي تقرأ: «اقرأ باسم ربك الذي خلق» حتى ظن أنه قتلها ثم قام من السحر فسمع صوتها تقرأ: «اقرأ باسم ربك الذي خلق» فقال: والله ما هذا بشعر ولا همهمة، فذهب حتى أتى رسول الله على فذهب حتى ألباب. فقال بلال: من هذا ؟ فقال: الباب فدفع الباب. فقال بلال: من هذا ؟ فقال: عمر بن الخطاب. فقال: حتى أستأذن لك على رسول الله على رسول الله على بالباب. فقال رسول الله على خيراً أدخله في الدين». فقال لبلال: «افتح» فيراً أدخله في الدين». فقال لبلال: «افتح» واخذ رسول الله عمر: واخذ رسول الله عمر: واخذ رسول الله عمر: الذي تريد؟» وما الذي جئت ؟ فقال له عمر: الله إلا الله وحده لا شريك له وان محمدًا عبده ورسوله». فاسلم عمر مكانه وقال: «أخرج».

#### ري خامسا: التحقيق ين

وهذه ايضًا قصة واهية لا تصلح للشواهد ولا المتابعات، بل تزيد القصة وهئًا على وهن، وعلتها: يزيد بن ربيعة الرحبي.

١- أورده الإمام البخاري في كتابه «التاريخ الكبير» (٤/٢/٣٣٢) ترجمة (٣٢١٠) وقال: «يزيد بن ربيعة أبو كامل الرحبي الدمشقي الصنعاني صنعاء دمشق عن أبي أسماء حديثه مناكير».

٢- وأورده الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» ترجمة (٣٤٣) وقال: «يزيد بن ربيعة، متروك الحديث».

#### ووفائسدة وو

قال الحافظ في «شرح النخبة» (ص١٩١): «ولهذا كان مذهب النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه».

٣- وأورده الإمام الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» ترجمة (٩٩٠) وقال: «يزيد بن ربيعة . أبو كامل الرحبي، من صنعاء دمشق». اهـ.

#### ورو فانسلة وو

يظن من لا دراية له بكتاب «الضعفاء والمتروكين» للإمام الدارقطني، بقوله الذي أوردناه في يزيد بن ربيعة، أن الدارقطني سكت

عنه، ولا يدري أنه بمجرد ذكر اسمه في كتابه «الضعفاء والمتروكين» إجماع على تركه، كما جاء في «المقدمة» حيث قال الإمام البرقاني:

«طالت محاورتي مع ابن حمكان لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبته على حروف المعجم في هذه الورقات». اه.

قلت: وبهذا التحقيق تصبح القنصة واهية بهذا الشاهد الذي لا يزيدها إلا وهذا على وهن.

أوردها الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» تنطبق تمام الانطباق على هذه القصة الواهية، لما فيها من متروكين، حيث نقل عن ابن الصلاح قوله: «لا يلرم من ورود الحديث من طرق متعددة، أن يكون حسنًا، لأن الضعف يتفاوت، فمنه ما لا يزول بالمتابعات، يعني لا يؤثر كونه تابعًا أو متبوعًا، كرواية الكذابين والمتروكين». اه.

و سادسا بمن الروايات الصحيحة في قصة إسلام عمر وو

1- لقد بوّب الإمام البخاري في «صحيحه» في كتاب «مناقب الأنصار» بابًا رقم (٣٥): إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وتحت هذه الترجمة أخرج حديث (٣٨٦٥) فقال: «حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو بن دينار سمعته قال: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: لما أسلم عمر، اجتمع الناس عند داره وقالوا: صبا عمر – وأنا غلام فوق ظهر بيتي – فجاء رجل عليه قباء من ديباج فقال: قد صبأ فمر، فما ذاك ؟ فأنا له جار، قال: فرأيت الناس عمد، وأنا عنه، فقلت: من هذا ؟ قالوا: العاص بن وائل». اهـ.

٢- وأورده الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» (٣/٨١) في إسلام عمر بن الخطاب: قال ابن إسحاق: وحدثني نافع مولى ابن عمر عمر قال: أي قريش عن ابن عمر قال: لما أسلم عمر قال: أي قريش أنقل للحديث ؟ فقيل له: جميل بن معمر

الجمحي. فغدا عليه، قال عبد الله: وغدوت أتبع أثره، وأنظر ما يفعل وأنا غلام أعقل كل ما رأيت، حتى جاءه فقال له: أعلمت يا جميل أني أسلمت ودخلت في دين محمد عليه ؟ قال: فوالله، ما راجعه حتى قام يجر رداءه، واتبعه عمر، واتبعته أنا، حتى إذا قام على باب المسجد صرخ باعلى صوته: يا معشر قريش، وهم في أنديتهم حول الكعبة، ألا إن ابن الخطاب قد صبا، قال: يقول عمر من خلفه: كذب، ولكني قد اسلمت، وشبهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، وثاروا إليه فما برح يقاتلهم ويقاتلونه حتى قامت الشمس على رؤوسهم، قال: وطلع فقعد، وقاموا على رأسه وهو يقول: افعلوا ما بدا لكم، فأحلف بالله أن لوقد كنا ثلاثمائة رجل لقد تركناها لكم، أو تركتموها لنا. إ قال: فبينما هم على ذلك، إذ أقبل شبيخ من إِ قريش عليه حُلَّةً حَبِرَةً وقميصُ مُوسَى حتى أُ وقف عليهم، فقال: ما شائكم ؟ فقالوا: صبا عمر، قال: قمه، رجل اختار لنفسه أمرًا، فماذا تريدون ؟ أترون بني عدي يسلمون لكم صاحبكم هكذا ؟ إُ خلوا عن الرجل. قال: فوالله لكأنما كانوا ثوبًا ﴿ كشط عنه، قال: فقلت لأبي بعد أن هاجر إلى المدينة: يا أبت من الرجل الذي زجر القوم عنك بمكة يوم اسلمت وهم يقاتلونك ؟ قال: ذاك أي بني، العاص بن وائل السهمي».

وهذا إسناد جيد قوي، وهو يدل على تأخر إسلام عمر، لأن ابن عمر عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة، وكانت أحد في سنة ثلاث من الهجرة، وقد كان مميزًا يوم أسلم أبوه، فيكون إسلامه قبل الهجرة بنحو من أربع سنين، وذلك بعد البعثة بنحو تسع سنين، والله أعلم، أه.

قلت: وأورد هذه القصة أيضًا الحافظ ابن كثير في كتاب «السيرة النبوية» نقلاً عن ابن إسحاق، ثم ذكر هذا التحقيق، وكذا ابن هشام

في السيرة النبوية (١/٤٣٧) ح(٣٣٤) نقلاً أيضاً عن ابن إسحاق، وكندا ابن الأثير في «أسد الغابة» (٤/١٥٠) نقلاً عن ابن إسحاق، وأخرجه الحاكم (٣/٨٥) من طريق ابن إسحاق وقال: «صحيح على شرط مسلم» ووافقه الذهبي، وهو كما بينا أنفاً، قال ابن كثير: «وهذا إسناد جيد قوي». اه..

قلت: ويرداد قوة بان البخاري أخرجه حرالا حيث قال: «حدثنا يحيى بن سليمان قال: حدثني ابن وهب، قال: حدثني عمر بن محمد قال: فأخبرني جدي زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال: «بينما هو في الدار خائفًا إذ جاءه العاص بن وائل السهمي أبو عمرو عليه حلة حبرة وقميص مكفوف بحرير – وهو من بني سهم وهم حلفاؤنا في الجاهلية – فقال: ما بالك ؟ قال: زعم قومك أنهم سيقتلونني إن أسلمت. قال: لا سبيل إليك، بعد أن قالها أمنت. فخرج العاص فلقي الناس قد سال بهم الوادي. فقال: أين تريدون ؟ فقالوا: نريد هذا ابن الخطاب الذي صبئ. قال: لا سبيل إليه، فكر الناس». أهد.

قلت: بهذا التحقيق يتبين الصحيح من السقيم في قصة إسلام عمر رضي الله عنه؛ فكم من قصص واهية وضعت في يوم إسلام عمر، كما بينا أنقًا في هذه القصة الواهية المركبة من قصص واهيات، ومن قبل قد بينا القصة الواهية الموضوعة في إسلام عمر، والتي جعلت عمر يخرج في مظاهرة في صفين: حمزة في أحدهما، وعمر في الآخر، واتخذها من لا دراية لهم بالتخريج وأصول التحقيق دليلاً على مشروعية المظاهرات، وما تسبب عنها من أضرار في البلاد وقتل للعباد.

هذا ما وفقتي الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.

# Mas III associated of the second of the seco

وو نشأة عيدشم النسيم وو

كان للمصرين القدماء أعيادٌ كثيرة، منها أعياد الزراعة التي تتصل بمواسمها، والتي ارتبط بها تقويمهم إلى حد كبير، فإن لسنتهم الشمسية التي حدوها باثني عشر شهرًا ثلاثة فصول، كل منها أربعة أشهر، وهي فصل الفيضان، ثم فصل البذر، ثم فصل الحصاد، ومن هذه الأعياد عيد النيروز الذي كان أول سنتهم الفلكية بشهورها المعروفة الآن، وكذلك عيد شم النسيم. (أغرب الإعباد لسيد عبد الفتاح ص١٦٥، وفتاوى عطية صقر ج٢ ص٩٥٠).

# و سبب تسمیة عیدشم النسیم و

ترجع تسمية عيد النسيم إلى الكلمة الفرعونية «شمو» ويرمز بها عند قدماء المصريين إلى بعث الحياة، وكانوا يعتقدون ان ذلك اليوم هو أول الزمان، وفيه بدأ خلق العالم، وأضيف كلمة «النسيم» إليه لارتباط هذا اليوم باعتدال الجو، حيث تكون بداية الربيع، وترجع بداية الاحتفال به بشكل رسمي إلى عام ٢٧٠٠ قبل الميلاد، وكانوا يحتفلون به في الاعتدال الربيعي عقب عواصف الشتاء وقبل هبوب رياح الخماسين.

إن الاحتفال بالربيع كان معروفًا عند الأمم القديمة من الفراعنة والبابليين والأشوريين، وكذلك عرفه الرومان، وكانت له أسماء مختلفة عندهم فهو عند الفراعنة عيد شم النسيم، وعند البابليين والأشوريين عيد ذبح الخروف، وعند اليهود عيد الفصح، وعند الرومان عيد القمر. (اعياد مصر لسعيد محمد الملط، ص٠٢، وفتاوى عطية صقر ٣٩٨صه).

# والعلاقة بين عيد الفصيح عند اليهود وعيد شهالنسيم الله

نقل بنو إسرائيل عيد شم النسيم عن

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين، وأتم علينا نعمته، ورضي لنا الإسلام دينا، ورضي لنا الإسلام دينا، وجعلنا من خير أمة أخرجت للناس، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر، وتؤمن بالله العزيز الحكيم، والصلاة والسلام على نبينا محمد، أما على:

فإن العقيدة الصحيحة والدعوة إليها هي أساس الإسلام، من أجل نلك أردت أن أذكر نفسي وإخواني الكرام بحكم الاحتفال بعيد شم النسيم «عيد الربيع»، فأقول وبالله التوفيق:

# اعداد/ صلاح نجيب الدق

# وو الأعياد في الإسلام وو

يبجب أن يكون من المعلوم لكل مسلم أن الأعياد في الإسلام ثلاثة وهي:

- عيد الفطر: ويئتي كلّ عام بعد انتهاء المسلمين من صوم شهر رمضان.
- وعيد الأضحى: ويأتي كل عام في ختام العشرة الأولى من ذي الحجة.
- وعيد ثالث يتكرر في كل أسبوع مرة، وهـ و يـ وم الجـمعة، ولـيس في الإسلام عيد سوى هذه الأعياد الثلاثة، وليس في الإسلام عيد بمناسبة، كذكرى غزوة بدر، ولا غزوة الفتح، ولا غيرها من الغزوات العظيمة التي انتصر فيها المسلمون انتصاراً باهراً. (الشرح المتع لابن عثيمين ج٥ ص٨٧).

الفراعنة لما خرجوا من مصر، وقد اتفق مصر، وقد اتفق موعد احتفال الفراعنة بعددهم، واحتفل بنو إسرائيل بالعيد بعد خروجهم ونجاتهم، وأطلقوا عليه اسم عيد القصح، والقصح والقصح والقصح والقصح العبور» كما اعتبروا ذلك اليوم – أي يوم بدء الخلق عند الفراعنة – بداية لسنتهم الدينية العبرية تيمنًا بنجاتهم، وبدء حياتهم الجديدة، (اغرب الإعياد ص١٧٥، وفتاوى عطية صقر ج٢ ص٣٩١).

# العلاقة بين عيد القيامة عند النصارى وعيدشم

لما ظهرت المسيحية في الشام احتفل النصارى بعيد الفصيح كما كان يحتفل اليهود، ثم تآمر اليهود على صلب المسيح وكان ذلك يوم الجمعة ٧ من إبريل سنة ٣٠م، الذي يعقب عيد الفصيح مباشرة، فاعتقد المسيحيون أنه صلب في هذا اليوم، وأنه قام من بين الأموات بعد التصلب في يوم الأحد التالي، فراي بعض طوائفها أن يحتفلوا بذكرى الصلب في يوم الفصيح، ورأت طوائف أخرى أن يحتفلوا باليوم الذي قام فيه المسيح من بين الأموات، وهو عيد القيامة، يوم الأحد الذي يعقب عيد الفصيح مباشرة، وسارت كل طائفة على رأيها، وظل الحال على ذلك حتى رأى قسطنطين الأكبر إنهاء الخلاف في سنة ٣٢٥م، وقرر توحيد العيد، على أن يكون في أول أحد يكون القمر بدرًا في الاعتدال الربيعي أو يعقبه مباشرة، وحسب الاعتدال الربيعي وقتذاك، فاصبح عيد القيامة - كما يزعم النصارى - في أول أحد يكون القمر فيه بدرًا، وبعد هذا التاريخ أطلق عليه اسم عيد الفصح المسيحي تمييزًا له عن عيد القصيح اليهودي. (اغرب الأعياد ص١٨٥، وفتاوي عطية صقر ج٢ ص٤٠٠).

ال عقيدتنا في عيسي ابن مريم عليه السلام ال

يجب على كلّ مسلم أن يعتقد اعتقاداً جازماً بأن عيسى ابن مريم هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه، وأن الله سبحانه وتعالى قد رفعه حيا بجسده إلى السماء وسوف ينزل في آخر الزمان فيقتل المسيح الدجال، ويكسر الصليب، ويقتل الخنزير ولا يقبل من الناس إلا الإسلام، ويعمل بشريعة نبينا على المنه والجماعة والتي يجب على كل مسلم أن يموت عليها، وهذا ثابت في القرآن والسنة.

قال الله تعالى حكاية عن اليهود: «وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمُسِيحَ عَيِسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّه وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبّة لَهُمْ وَإِنْ الّذِينَ اخْتَلَقُوا فَيه لَفِي شَكُّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمَ إِلاَّ الْخُتَلَقُوا فَيه لَفِي شَكُّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمَ إِلاَّ اخْتَلُوهُ يَقِينًا (١٥٧) بَلْ رَفَعَهُ اللّهُ النَّهُ وَكَانَ اللّهُ عَزِيزًا حَكيمًا (١٥٨) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكَتَابِ إِلاَّ لَيُوْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمُ الْقَيَامَةُ لِكُونَ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» (النساء: ١٥٥٧) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» (النساء: ١٥٥٧).

روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عله والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها». ثم يقول أبو هريرة: واقرعوا إن شئتم: «وَإِنْ منْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلاَّ لَيُوْمِنَنْ بِهِ قَبْلُ مَوْتِهِ وَيَوْمُ الْعَلَيْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً». (البخاري، حَ١٤٤٨، القيامة يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهَيداً». (البخاري، حَ١٤٤٨، ومسلم ح٥٥١).

وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي على الله عنه عن النبي على الله عنه الذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم بفج الروحاء حاجًا أو معتمرًا أو ليثنينهما». (مسلم ح١٢٥٢).

# وو أطعمة عيدشم النسيم وو

إن لشم النسيم – عيد الربيع – أطعمة خاصة ترتبط بخرافات، ومعتقدات شركية عند القدماء المصريين، سوف نتحدث عنها بإيجاز:

بيض شم النسيم: يعتبر البيض الملون مظهراً من مظاهر عيد شم النسيم، ومختلف أعياد القصح والربيع في العالم أجمع، وترجع فكرة صبغ البيض باللون الأحمر عند النصارى

إلى رغبتهم في أن يتذكروا دائمًا دم المسيح عليه السلام الذي سفكه البيهود، وذلك حسب اعتقادهم الباطل والمناقض للقرآن والسنة.

الفسيخ (السمك المملح): كأن الفراعنة يقدسون النيل، ويعتبرونه نهر الحياة، ويعتقدون أن الحياة في الأرض بدأت في الماء وبعير عنها بالسمك الذي تحمله مياه النيل.

البصل: كان القدماء المصريون يعتقدون أن البصل يطرد الأرواح الشريرة.

خس شم النسيم: كان الفراعنة يعتقدون أن الخس من النباتات التي تعلن عن حلول الربيع باكتمال نموها ونضبجها، وقد اعتبروه من النباتات المقدسة الخاصة بإله التناسل.

حمص شم النسيم: هي ثمرة الحمص الأخضر، وكان الفراعنة يعتبرون نضجها وامتلاءها إعلانًا عن ميلاد الربيع، وهو ما أخذ منه اسم الملانة. (اغرب الاعياد ص١٩٥، ٥٢٥).

ين حكم الاحتفال بعيد شم النسيم ون

سوف نذكر بعضًا من فتاوى علماء الأزهر في حكم الاحتفال بعيد شم النسيم:

١- فتوى الشيخ علي محفوظ، عضو هيئة كبار العلماء في

قال الشيخ علي محفوظ – رحمه الله تعالى -: يوم شم النسيم، وما أدراك ما شم النسيم؛ هو عادة ابتدعها أهل الأوثان لتقديس بعض الأيام تفاؤلاً به أو تزلفًا لما كانوا يعبدون من دون الله، فعمرت آلافًا من السنين حتى عمت المشرقين، واشترك فيها العظيم والحقير، والصغير والكبير، ويا ليتها كانت سنة محمودة فيكون لمستنها أجر من عمل بها، ولكنها ضلال في الآداب وفساد في الأخلاق.

وقال رحمه الله أيضاً: فهل هذا اليوم – يوم شم النسيم – في مجتمعاتنا الشرعية التي تعود علينا بالخير والرحمة ؟ كلا، وحسبك أن تنظر إلى الأمصار، بل القرى، فترى في ذلك اليوم ما يزري بالفضيلة، ويخجل معه وجه الحياء من منكرات تخالف الدين، وسوءات تجرح الذوق السليم، وينقبض لها صدر الإنسانية، إن الرياضة واستنشاق الهواء، ومشاهدة الأزهار من ضرورات الحياة في كل أن لا في ذلك اليوم الذي تحمتلئ قيه المزارع

والخلوات بجساعات القجار وفاسدي الأخلاق، فتسريت إليها المفاسد، وعمتها الدنايا، فصارت سوقًا للفسوق والعصيان، ومرتعًا لإراقة الحياء، وهتك الحجاب، نعم، لا تمر بمزرعة أو طريق إلا وترى فيه ما يخجل كل شريف، ويؤلم كل حي، فأجدر به أن يُسمى يوم الشوم والفجور !! ترى المركبات والسيارات تتكدس بجماعات عاطلين يموج بعضهم في بعض بسين شيب وشبباب ونساء وولدان ينزحون إلى البساتين والأنهار، ترى السفن فوق الماء مملوءة بالشبان يفسقون بالنساء على ظهر الماء، ويفرطون في تناول المسكرات، وارتكاب المخازي، فاتبعوا خطوات الشيطان في السوء والفحشاء في البر والبحر، وأضاعوا ثمرة الاجتماع فكان شراعلى شر، ووبالأعلى وبال، تراهم ينطقون بما تصان الآذان عن سماعه، ويخاطبون المارة كما يشاؤون من قبيح الألفاظ، وبذيء العبارات، كأن هذا اليوم قد أبيحت لهم فيه جميع الخبائث، وارتفع عنهم فيه حواجز التكليف، وأولَـئك حرب الشيطان ألا إن حرب الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرَونَ» (المجادلة: ١٩).

فعلى من يريد السلامة في دينه وعرضه ان يحتجب في بيته في ذلك اليوم المشؤوم، ويمنع عياله وأهله، وكل من تحت ولايته عن الخروج فيه حتى لا يشارك اليهود والنصارى والسفهاء في مراسمهم، والفاسقين القاجرين في أماكنهم، ويظفر بإحسان الله ورحمته، «الإبداع لعلي محفوظ ص٥٧٧-٧٧٠».

٢- فتوى الشيخ عطية صقررئيس لجنة الفتوى بالأزهر الشريف:

قال الشيخ عطية صقر - رحمه الله تعالى -: لا شك أن التمتع بمباهج الحياة من أكل وشرب وتنزه أمر مباح ما دام في الإطار المشروع، الذي لا ترتبكب في معصية ولا تنتهك حرمة ولا ينبعث من

عسقسدة عسال في في الله الله الله المعتدين المعتدين الله المعتدين المعتدين أما الله المعتدين المعتدين الله المعتدين المعتدين المعتدين الله المعتدين المعتدين

وقال سبحانه: «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زينة الله النّي أَخْرَجَ لِعِبَادهِ وَالطَّيِّبَاتِ مَنَ الرَّرْقِ قُلْ هِيَ لَلْدَيْنَ أَمَنُوا فِي الْحُيَّاةِ الدُّنْيَا خَالَصَلَةً يَوْمَ الْقيامَة كَذَلِكَ نُفَصِلُ الأَيَاتِ لِقُومِ يَعْلَمُونَ» (الأعراف: ٣٢).

لكن، هل للتزين والتمتع بالطيبات يوم معين أو موسم خاص لا يجوز في غيره، وهل لا يتحقق ذلك إلا بنوع معين من الماكولات والمشروبات، أو بظواهر خاصة كاهذا ما نحب أن نلفت الأنظار إليه.

إن الإسلام يريد من المسلم أن يكون في تصرفه على وعي صحيح وبعد نظر، لا يندفع مع التيار فيسير حين يسير ويميل حين يميل، بل لا بد أن تكون له شخصية مستقلة فاهمة، حريصة على الخير بعيدة عن الشر والانزلاق اليه، وعن التقليد الأعمى، لا ينبغي أن يكون كما قال الحديث: «إمعة» يقول: إن أحسن الناس أحسنت، وإن أساءوا أسات، ولكن يجب أن يوطن نفسه على أن يحسن إن أحسنوا، وألا يسيء إن أساءوا، وذلك حفاظا على كرامته يسيء إن أساءوا، وذلك حفاظا على كرامته واستقلال شخصيته، غير مبال من هذا النوع.

عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي الله عنه أن النبي الله قال: «لتتعبن سنن (طريق) من قبلكم شبرا بشبر وذراعًا بنراع، حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه»، قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى ؟ قال: فمن (البخاري ح٢٥٦٣، ومسلم ح٢٢٩٩).

فلماذا نحرص على شم النسيم في هذا اليوم بعينه، والنسيم موجود في كل يوم؟ إنه لا يعدو أن يكون يومًا عاديًا من أيام الله حكمه كحكم سائرها، بل إن فيه ألله حكمه كحكم سائرها، بل إن فيه أسائبة تحمل على اليقظة والتبصر

والحذر، وهي ارتباطه بعقائد لا يقرها الدين، حيث كان الزعم أن المسيح قام من قبره وشم نسيم الحياة بعد الموت، ولماذا نحرص على طعام بعينه في هذا اليوم، وقد رأينا ارتباطه بخرافات أو عقائد غير صحيحة، مع أن الحلال كثير وهو موجود في كل وقت، وقد يكون في هذا اليوم أردأ منه في غيره أو أغلى ثمنًا.

إن هذا الحرص يبرر لنا أن ننصح بعدم المشاركة في الاحتفال به مع مراعاة أن المجاملة على حساب الدين والخلق والكرامة ممنوعة لا يقرها دين ولا عقل سليم، والنبي لله يقول: «من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤونة الناس، ومن التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس». رواه الترمذي، ورواه ابن حبان في صحيحه. (فتاوى عطية صقر ج٢ ص٢٠٠٠).

# ٣- فتوى شيخ الإسلام ابن تيمية

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: لا يبيع المسلم ما يستعين المسلمون به على مشابهة غير المسلمين في أعيادهم، من الطعام واللباس ونحو ذلك لأن في ذلك إعانة على المنكرات. (اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ص٢٦١).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية أيضًا: لا يبيع المسلم لغير المسلمين ما يستعينون به على عيدهم، من الطعام واللباس والريحان ونحو ذلك أو إهداء ذلك لهم، فهذا فيه نوع إعانة على إقامة عيدهم المحرم. (اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ص٢٦٣).

وبناءً على هذه الفتاوى السابقة، نقول وبالله تعالى التوفيق:

لا يجوز للتجار المسلمين أن يتاجروا بالهدايا الخاصة بهذا العيد من بيض منقوش، أو مصبوغ مخصص لهذا العيد، أو سمك مملح لأجله، أو بطاقات تهنئة، أو غير ذلك مما هو مختص به؛ لأن المتاجرة بذلك فيها إعانة على المنكر الذي لا يرضاه الله تعالى ولا رسوله على كما لا يحل لمن أهديت له هدية هذا العيد أن يقبلها؛ لأن في قبولها إقرارًا لهذا العيد، ورضًا به، ولا يعني ذلك حرمة بيع البيض أو السمك أو البصل أو غيره مما أحله الله تعالى، وإنما

الممنوع بيع ما خصص لهذا العيد بصبغ أو نقش أو تمليح أو ما شابه ذلك، ولكن لو كان المسلم يتاجر ببعض هذه الأطعمة ولم يخصصها لهذا العيد لا بالدعاية، ولا بوضع ما يرغب زبائن هذا العيد فيها فلا يظهر حرج في بيعها ولو كان المشترون منه يضعونها لهذا العيد.

# وو موقف السلم من عيد شم النسيم وو

يمكن أن نوجل موقف المسلم من عبيد شم النسيم (عيد الربيع) فيما يلي:

١- عدم الاحتفال به، أو مشاركة المحتفلين به في احتفالهم، أو حضور الاحتفال به، والتشبه بهم فيما يخصهم محرم فكيف بالتشبه بهم في شعائرهم.

Y- عدم إعانة من يحتفل به من غير المسلمين بأي نوع من أنواع الإعانة، كالإهداء أو التهنئة، أو الإعلان عن وقت هذا العيد أو مراسيمه أو مكان الاحتفال به، أو إعارة ما يعين على إقامته، أو بيع ذلك لهم، فكل ذلك محرم؛ لأن فيه إعانة على ظهور شعائرهم الباطلة، فمن أعانهم على ذلك فكأنه يقرهم عليه، ولهذا حرم ذلك كله.

٣- الإنكار بالحكمة والموعظة الحسنة على
 من يحتفل به من المسلمين.

٤- عدم تبادل التهائي بين المسلمين بعيد شم النسيم، لأنه عيد للقدماء المصريين ولمن تبعهم من اليهود والنصارى، وليس عيدًا للمسلمين.

٥- يجب على أهل العلم توضيح حقيقة عيد شم النسيم وأمثاله من الأعياد التي ابتدعها الناس في هذا الزمان، وبيان حكم الاحتفال بها، والتأكيد على ضرورة تميز المسلم بدينه، ومحافظته على عقيدته، وتذكيره بمخاطر التشبه بغير المسلمين في شعائرهم الدينية كالأعياد، أو بما يختصون به من سلوكياتهم وعباداتهم؛ نصحاً للأمة، وأداءً لواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي بإقامته صلاح البلاد والعباد.

٢- على كل مسلم، يريد السلامة لنفسه في دينه، أن يجلس في بيته في يوم شم النسيم،

ويمسنع أهله وأولاده وكل من تحت وكل من تحت ولايته من الخروج للمشاركة في هذا العيد، وذلك بالحكمة والموعظة الحسنة.

# وو نبينا ﷺ يحذرنا من مشابهة غير السلمين وو

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله على: «من تشبه بقوم فهو منهم». (صحيح أبي داود حدم).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «هذا الحديث أقل أحواله أنه يقتضي تحريم التشبه بغير المسلمين». (اقتضاء الصراط الستقيم لابن تيمية ص١٠٤).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي تلك قال: «لتتبعن سنن من قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه. قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى، قال: فمن». (البخاري حديث ٢٥١٦، ومسلم حديث ٢٦٦٩).

قال ابن حجر العسقلاني: قال ابن بطال: أخبرنا رسول الله على أن أمته ستتبع المحدثات من الأمور والبدع والأهواء كما وقع للأمم قبلهم، وقد أنذر في أحاديث كثيرة بان الآخر شر، والساعة لا تقوم إلا على شرار الناس، وأن الدين إنما يبقى قائمًا عند خاصة من الناس. قال ابن حجر: وقد وقع معظم ما أنذر به على وسيقع بقية ذلك. (فتح الباري لابن حجر ج١٢ ص٢١٤).

وختاماً: أحذرك أخي المسلم الكريم أن تبتدع في دين الله تعالى ما ليس منه أو أن تشارك بقولك أو فعلك في أعياد ما أنزل الله تعالى بها من سلطان، فتطردك الملائكة عن حوض نبينا محمد الله واعلم أنك سوف تقف وحدك للحساب بين يدي الله تعالى يوم القيامة.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

# محبطات الأعمال

# 

﴿ إعداد/ عبده الأقرع

الحمد لله المتفرد بالوحدانية، القائم على كل نفس بما كسبت، يعلم أحوال النفوس وإجالها، خلق الخلق ونفذت فيهم مشيئته، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه وهو الحكيم العليم، وأصلي وأسلم على نبينا محمد عبده المجتبى، ورسوله المرتضى، وعلى آله . واصحابه الأبرار، ما تعاقب الليلُ والنهار، وبعد:

# فمع المحبط التاسع للأعمال وهو:

تناه الثهاب لي العرافي ١١١٠

عن بعض أزواج النبي على النبي عن النبي على قال: «من أتى عراقًا، فساله عن شيء، لم تقبل له صلاة أربعين يومًا». (مسلم:

قال البغوي: العراف: الذي يدعي معرفة الأمور بمقدماتٍ يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك. (شرح السنة: ۲۱/ ۲۸۲).

وقال ابن تيمية: العَرَّافُ: اسم للكاهن والمنجم والرمَّال ونحوهم. (مجموع الفتاوى ٣٥/ ١٣٧). ظاهر الحديث أن مجرد سؤاله يوجب عدم قبول صلاته أربعين يومًا، ولكنه ليس على إطلاقه، فسؤال العرَّاف، ينقسم

القسم الأول: أن يساله سؤالاً مجردًا، فهذا حرام؛ لقول النبي على: «من أتى عرافًا فسأله عن شيء، لم تُقبل له صلاة أربعين يومًا».

فإثبات العقوبة على سؤاله يدل على تحريمه، إذ لا عقوبة إلا على فعل محرّم.

القسم الثاني: أن يساله فيصدقه فهذا كفر.

ففي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أتى عرافًا أو كاهنًا فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد». (صحيح الحامع: ٩٣٩ه).

The contraction of the second of the second

أي: بالذي أنزل على محمد على أنزل عليه الله القرآن أنزل إليه بواسطة جبريل عليه السلام، قال الله تعالى: «وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ» (الشّعراء: ١٩٢، ١٩٢).

وقال تعالى: «قُلْ نَزُلَهُ رُوحُ الْقُنسِ مِنْ رَبِكَ» (النحل: ١٠٢). وقد قال الله تعالى فيما أنزل على محمد على الله تعالى فيما أنزل على محمد على الله يعلى معمد على الله يعلى معمد على الله وقل الأرض النعلية على من في السنماوات والأرض النعيب إلا الله (النمل: ١٥).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه قال: هن أتى كاهنا فصدقه بما يقول، أو أتى امرأة حائضًا، أو أتى امرأة في دبرها، فقد برئ مما أنزل على محمد». (صحيح الجامع: ٩٤٢).

وعن عمران بن حصين أن النبي على قال: «ليس منا من تطير ولا من تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو تسحر أو تسحر له». (صحيح الجامع: ٥٤٣٥).

القسم الثالث: أن يسأله ليختبره: هل هو صادق أو كاذب، لا لأجل أن يأخذ بقوله، فهذا لا بأس به.

وقد سال النبي الله ابن صياد، فقال: «ماذا خبات لك؟» قال: الدُخ. فقال: «اخسا، فلن تعدو قدرك». (متفق عليه). فالنبي الله عن شيء اضمره له، لأجل أن يختبره، فأخبره به.

القسم الرابع: إن يساله ليظهر عجره وكذبه، فيمتحنه في أمور يتبين بها كذبه وعجره، وهذا مطلوب، وقد يكون واجبًا، وإبطال قول الكهنة لاشك أنه أمر مطلوب، وقد يكون واجبًا، (القول المفيد على كتاب التوحيد ملك.)

فتصديق ادعياء عِلْم النغيب، وإتيانُ الكهنة والعرافين، والرمالين والمنجمين، والشعونين، والدجالين، النين يزعمون، الإخبار عن الغيبيات زورًا ويهتانًا، وكنبًا والنعاء، فهذا كله ضلال وياطل، وداءً خطير وشر مستطير، فعلم الغيب، مما استأثر الله به وحده، قال سيحانه: «قُلْ لاَ يَعْلَمُ مَنْ فِي السّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ الْغَيْبَ إِلاَ الله الله المنه الغيب، الله الله المنه وحده، قال الله المنه وحده، قال الله المنه والمنه الغيب المنه ا

ووفي تعاطي السحروالتعامل بهجمع بين الكفروالإضرار بالناس وو

قَالَ الله تعالى: ﴿وَاتَبُعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكُ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنُ الشُّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعلَّمُونَ الشُّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعلَّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أَنْزِلَ عَلَى الْمَلْكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَا يُعلَّمَانِ مِنْ أَحَد حَتَى يَقُولاَ إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَهُ فَلاَ تَكْفُرُ فَيَتَعَلَّمُونَ مَنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنُ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ فَلاَ تَكْفُرُ فَيَتَعَلَّمُونَ مَنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنُ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَد إِلاَّ بِإِنْ اللَّهُ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا لَهُ في وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَد إِلاَّ بِإِنْ اللَّهُ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا لَهُ في وَمَا هُمْ وَلاَ يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَن اشْدَرَاهُ مَا لَهُ في يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَن النَّنْرَاهُ مَا لَهُ في يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَمُوا لَمَن الشَّرَاهُ مَا لَهُ في الْخَرَةِ مِنْ خَلاقٍ وَلَيثِسُ مَا شَرَوْا بِهِ انْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » (البقرة: ١٠٤).

فدلت هذه الآية الكريمة على أن الذين يتعلمون السحر إنما يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم، وأنه ليس لهم عند الله من خلاق.

أي: «من حظ» وهذا وعيد عظيم يدل على شدة خسارتهم في الدنيا والآخرة، وأنهم باعوا أنفسهم بابخس الأثمان، ولهذا نمهم الله سبحانه وتعالى على نلك بقوله: «وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ، (البقرة: ١٠٢)، والشراء هذا بمعنى: البيع، ولقد نفي الله الفلاح عن الساحر، فقال سبحانه: «وَلاَ يُقْلِحُ الساحر حَيْثُ أَتَى» (طه: ٢٩) أي: لا يقور ولا ينجو حيث الساحر من الأرض.

# ووالسحرمن الموبقات،أي الملكات وو

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي على قال: واجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله، وما هن؟ قال: والشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات».

عدّ رسول الله ﷺ السحر بعد الشرك وقبل القتل.

معننى: «الـتـولي يـوم الـرْحف» أي: الفرار من صف القتال يوم رْحف المسلمين على العدو.

معنى: «المحصنات» أي: العقيقات.

قال الله تعالى: «إِنَّ النَّدِينَ بَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافَاذَتِ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافَاذَتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالأَخْرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ، (النون ٢٣).

والكهنة والعرافون يتعاملون مع الشياطين يقينًا، ولا يساعد الشيطان قرينه الآدمي إلا إذا أصبح وليًا له، قال الله تعالى: «هَلْ أَنْدِئُكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزُلُ الشياطين (٢٢١) تَدْزُلُ عَلَى كُلُّ أَقَاكُ أَثِيمِ، (الشعراء: ٢٢١، ٢٢١)، وقال تعالى: «وَإِنْ الشياطينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَاتُهِمْ لِيجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنْكُمْ لَمُشْرِكُونَ، (الانعام: ٢١١).

فحذار أيها المسلم حذار من نهابك أو نهاب زوجتك أو ولدك أو بعض أهلك للكهنة وسؤالهم إياهم، فإن هذا صد عن الدين، وقد علمت أن الله عز وجل لم يقبل صلاة أربعين يومًا لمن يسال العراف أو الكاهن، وحَكَم رسول الله على مكور من يساله ويصدقه، فما بالك بالعراف نفسه

عن معاوية بن الحكم رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، إني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله تعالى بالإسلام، وإن منا رجالاً يأتون الكهان؟ قال: «فلا تأتهم». (مسلم: ٥٢٧).

# ووشبهة وجوابها وي

يقول بعض الناس؛ إننا جربنا سؤال هؤلاء العرافين فوجنناهم يصدقون في حديثهم عن بعض الأمور:

والجواب: أن رسول الله عنها أخبر بذلك عن عائشة رضي الله عنها قالت: سأل رسول الله عنها أناس عن الكهان، فقال: «ليسوا بشيء». فقالوا: يا رسول الله، إنهم يحدثوننا أحيانًا بشيء فيكون حقًا ؟ فقال رسول الله الله عنها الحلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في أنن وليه، فيخلطون معها مائة كذبة». (متفق عليه).

معنى: فيقرها: أي: يلقيها.

وفي رواية للبخاري عن عائشة رضي الله عنه أنها سمعت رسول الله على يقول: «إن الملائكة تنزل في العنان – وهو السحاب – فتذكر الأمر قضي في السماء، فيسترق الشيطان السمع، فيسمعه، فيوحيه إلى الكهان، فيكنبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم». (صحيح الجامع: ١٩٥٥).

فالساحر دَعي كذاب ولو طار في الهواء، ومشى على الماء، ولَبُّس على الجهلة والدهماء.

فاين عقولنا ؟ ماذا أصاب العقول ؟ إذا كان صفوة خلق الله، وافضل عباد الله – عليه الصلاة والسلام – يخاطبه الله بقوله سبحانه: «قُلْ لاَ أَمُلكُ لنَفْسي نَفْعًا وَلاَ ضَرًا إِلاَّ مَا شَيَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ آعْلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكْثَرْتُ منَ الْخَيْبَ لاَسْتَكْثَرْتُ منَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِي السُوءُ إِنْ أَنَا إِلاَّ نَذِيرٌ وَبَشْيِرٌ لِقَوْم بُونَ» (الإعراف: ١٨٨).

وَيْهَاهُ سَبِحَانَهُ بِقُولُهُ: ﴿ وَلاَ تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لاَ يَخْفُكُ وَلاَ يَضُرُكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنْكَ إِذَا مِنَ الطَّالِمِينَ (١٠٦) وَإِنْ يَمْسَسُكُ اللَّهُ بِضِئرٌ فَلاَ كَاشَفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِنْ يُرِبُكَ بِحُيْرِ فَلاَ كَاشَفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِنْ يُرِبُكَ بِحُيْرٍ فَلاَ رَادٌ لِفَضْلَهُ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَنَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُو النَّفُورُ الرَّحِيمُ (يونسَ: ١٠٠، ١٠٠).

إِذَا كَانَ ذَلَكَ فَي حَقّه - عليه الصلاة والسلام - فغيره اولى وأحرى أن يحنر من ذلك: «ذَلكَ بِأَنَّ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنُّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ» (لُقمان: ٣٠). فكونوا على حذر - يا عباد الله - من المشعودين والدجالين.

وعلقوا أمالكم بالله فهو سبحانه دافع الضرومالك النفع، له الأمر كله، وإليه يرجع الأمر كله، قضاؤه نافذ، وقدره كائن، لا مانع لما أعطى، ولا معطي لما منع، ولا راد لما قضى، ولا واصل لما قطع: «قُلْ أَفَرَاَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مَنْ دُونِ الله إِنْ أَرَادَنِيَ اللّهُ بِضَرّ هَلْ هُنْ كَاشِفَاتُ ضُرّه أَوْ أَرَادَنِي برَحْمة هَلْ هُنْ مُسْكَاتُ رَحْمَته قُلْ حَسْبِي الله أَرَادَنِي الله عَلْهُ مُسْكَاتُ رَحْمَته قُلْ حَسْبِي الله عَلَيْه يَتَوَكُلُونَ » (الزمر: ٢٨).

يساً من السود به فسيسما أؤمسله

ومن أعسوذ به ممسا أحسانره لا يجبر الناس عظمًا أنت كاسره

ولا يهيضون عظما انت جابره وإذا كان الابتلاء سنة - والبشر عرضة للأمراض والأسقام - فإنّ التداوي المشروع أمرٌ مطلوب.

عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل داء دواء، فإذا أصبيب دواء الداء برأ بإذن الله

تعالى، (مسلم: ٢٢٠٤).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عنه أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاءً». (صحيح الجامع: همه أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاءً». (صحيح الجامع: همهه). وعن أسامة بن شريك أن النبي على قال: «تداووا عباد الله، فإن الله تعالى لم يضع داءً إلا وضع له دواء، غير داء واحد: الهرم، وهو الشيخوخة، (صحيح الجامع: عبر داء واحد: الهرم، وهو الشيخوخة، (صحيح الجامع: ١٩٣٠، وغاية المرام: ٢٩٢).

فالتداوي المشروع لا ينافي التوكل على الله، وقد أخبر الله عن القرآن بأنه هدى وشنفاء من كل مرض وداء، فقال تعالى: «وَنُنزَلُ منَ الْقُرْأَنِ مَا هُو شنفَاءً وَرَحْمَةٌ للْمُؤْمنينَ» (الإسراء: ٨٢). وقال تعالى: «قُلْ هُو للّذينَ أَمَنُوا هُدًى وَشنفَاءً» (فصلت: ٤٤). وقال تعالى: «وَمَنْ أَصَدَقُ مِنَ اللّهُ حَديثًا» (النساء: ١٢٢).

فحصنوا انفسكم واولادكم بالرقى المسروعة، والأوراد الماثورة، فهي حصن حصين، وحرز أمين بإذن الله الشافي الرحيم، داوموا على أوراد الصباح والمساء، وأدعية الدخول والخروج، والنوم والاستيقاظ، وهاكم – عباد الله – وصفة طبية نبوية، هي خير لكم وأمان،

عن عشمان بن عفان – رضي الله عنه – قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد يقول في صباح كل يوم، ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيءٌ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (ثلاث مرات)، فيضره شيء». (صحيح الجامع: ٥٧٤٥).

وعن عبد الله بن خبيب رضي الله عنه قال: قلت الرسول الله عنه أحدًه ماذا أقول؛ قال: «قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدُ» والمعونتين حين بُمسي، وحين تصبح – ثلاث مرات تكفيك من كل شيء. (صحيح الجامع: ٢٠١٤).

وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال:
«إن في عجوة العالية شنفاء، وإنها ترياقٌ من أول البكرة».
(صحيح مسلم: ٢٠٤٨).

ودالعالية، المقصود بها: عالية المدينة، وجمعها عوال، وهي مكان في الجهة الجنوبية من المدينة وادناها إلى المسجد النبوي يبعد ميلاً.

«الترياق» ما يستعمل لدفع السم من الأدوية والمعاجن.

«اول البكرة» المراد اكلها في الصباح قبل أن ياكل أي شيء آخر.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

# الرد على منكري السنة النبوية من المعاصرين



إعداد: د/ محمود المراكبي

يتزعم الأستاذ/ جمال البنا إنكار السنة النبوية – والرجل لا مكن الله له قرارا – بينه وبين حديث «من بدل دينه فاقتلوه» أزمة نفسية تجعله يصرخ برأيه في الإعلام المرئي والمسموع، ونحن بلد الأزهر، وعلماؤنا يغضون الطرف عنه، ولو تناولوا فكره لأسكتوه. والرجل يزعم أنه ليس في السنة دليل على حد الردة، وأن الحديث يناقض صربيح القرآن، وأنه لم يطبق في عهد النبي الله ولا في عهد أصحابه الكرام، وهذا كذب مفترى على الله ورسوله ﷺ، وتدليس صريح على عامة المسلمين وتشكيك في دين الله،

> من المهم إدراك اكتمال البدين يبوم حجة الوداع، وأن قيامه على أساس الإيمان والاتباع للكتاب والسنة، وما كان عليه فهم الصحابة والسلف الصالح لهما، فإذا ثبت وصبح بالنقل الصنحيح قضاء الله ورسوله في المرتد، يكون فتح السكلام في الموضوع من جديد خروجا عن نصوص الدين الكامل، فماذا بعد الحق إلا الضلال المبين، والمسلم يتساءل ما الذي يحدث هذه الأيام لماذا نهدم كل الثوابت التي استقرت الأمة عليها من قرون، ولمصلحة من هذه العمالة الذليلة، ولماذا نناقش حد الردة اليوم، هل نشبجع المارقين عن الدين للكفر بالإسلام، أم نروج لمفاهيم الاستخراب الذي تصدره الولايات المتحدة، بدعوى رعايتهم للحريات الشخصية، وهدفهم إزاحة المسلمين عن دينهم وعقيدتهم، ويستعملون

عملاء علمانيين مفتونين بالحضارة الغربية، ينكرون ثوابت الدين تارة، ويهاجمون الإمام البخاري تارة أخرى، ولا يحركهم إلا الكراهية للإسلام كله، ويفرضون علينا بقوة القانون ما أملته عليهم الولايات المتحدة الأمريكية، وهم اليوم يريدون أن يسمحوا للشبيعة والبهائية والقاديانية وكل الفرق الضالة أن يكون لها اعتراف، وأن تقام لها المساجد والمعابد، والاعتراف بفرقهم في البطاقات القومية، مع إفساح المجال لحملات التبشير النشبيطة وسط المسلمين، فيجدوا حد الردة سيفا على رقابهم، فيظهر أمثال الأستاذ/ جمال البنا ببدعة إنكار السنة، ولم يعلموا أن النبي لي وأصحابه وسلف الأمة قد طبقوا الحد، وها هي الأدلة على

أولا: الرسول يطبق حد الردة:

قد روي: أَنَّ نَاسًا منْ عُرَيْنَةَ قَدمُوا الْمُدينَة فَاجْتُووْهُا، فَبَعَثُهُمْ رَسُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ في إبل الصَّدَقَة، فَقَالَ: «اشْرَبُوا أَبُوالَهَا وَأَلْبَانَهَا» فَقَتَلُوا رَاعِي رَسُولِ اللَّه ﷺ، وَاسْتَاقُوا الإبلَ، وَارْتَدُوا عَنِ الإسلام، فَأَتِيَ النَّبِيُّ اللَّهِ بِهِمْ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجِلَهُمْ مِنْ خَلَافٍ، وَسَمَرَ أَعْيَنَهُمْ، وَأَلْقَاهُمْ بِالْحَرَّةِ، قَالَ أَنْسُ: قَدْ كُنْتُ أَرَى أَحَدَهُمْ يَكُدمُ الأَرْضَ بفيه حَتَّى مَاتُوا، وَرُبُّمَا قَالَ حَمَّادُ: يَكُدمُ الأرْضَ بِفِيهِ حَتَّى مَاتُوا وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ بْنُ سيرين، أنْ هَذَا قَبْلَ أَنْ تُنْزَلَ الْحُدُودُ، يقول ابن القيم في زاد المعاد: أن النبي على سمل أعينهم لما سملوا عين الراعي، والنبي الله قطع أيديهم وارجلهم حدا لله على حرابهم وإقسادهم، فقد تلقوا استضافة النبى على لهم بالجحود والنكران، وسرقوا إبله واستاقوها إلى ديارهم، ولما كفروا بعد إسلامهم، تركهم في الشمس حتى ماتوا، وقد ظهر أن القصة محكمة، ليست منسوخة، وإن كانت قبل أن تنزل الحدود، والحدود قد نزلت بتقريرها لا إبطالها، وجعلت الحد القتل بالسيف،

ثانيا: الصحابة يطبقون حد الردة:

١- الصديق يقيم حد الردة: فقد قتل أبو بكر الصديق رضي الله عنه امرأة ارتدت بعد إسلامها يقال لها أم قرفة(١)، وعند البيهقي أن أبا بكر استتابها فلم تتب فقتلها مُثلة.

٢- عمر بن الخطاب يامر بالاستتابة ثلاثا قبل إقامة حد الردة:فقد قيل له: رجل كفر بعد إسلامه، قال: ما فعلتم به؟ قالوا: قربناه فضربنا عنقه، قال: فهلا حبستموه ثلاثا،واطعمتموه كل يوم رغيفا، واستتبتموه لعله يتوب، ويراجع أمر الله «٢).

٣- معاذ بن جبل وأبو موسى الأشعري يُطبقان حد الردة: ورد في الحديث الصحيح عَنْ أبي بُردَة، عَنْ أبي مُوسنى، أنَّ رَجُلا أسْلَمَ، ثُمُ تَهَود، فَأتَى مُعَاذُ بْنُ جَبل وَهُوَ عِنْدَ أبي مُوسنى، فَقَالَ: مَا لَهَذَا ؟، قَالَ: «أَسُلَمَ ثُمَّ تَهُود، قَالَ: لا فَقَالَ: مَا لَهَذَا ؟، قَالَ: «أَسُلَمَ ثُمَّ تَهُود، قَالَ: لا أَجُلِسُ حَتَى أَقْتُلَهُ قَضَاءُ اللّه ورَسُولِهِ اللّه ورَسُولِهِ اللّه ورَسُولِهِ الله (٢) إن

معاذ بن جبل، وأبا موسى الأشعري يطبقان القتل كحد للردة في اليمن على رجل يهودي أسلم ثم ارتد، ولا مجال لمتنطع أن يصرف هذه الرواية عن مضمونها، وانظر إلى قولهم قضاء الله ورسوله، لتعلم استقرار حد الردة في قلوب أصحاب النبي تلية .

3- على بن أبي طالب وعبد الله بن عباس يطبقان حد الردة: إن قومًا من أتباع عبد الله بن سبأ زعموا أن علي بن أبي طالب هو الله، فلما بلغه ذلك جمعهم واستتابهم ثلاثًا ثم حفر لهم وأوقد في الحفرة نارًا ليخوفهم حتى يرجعوا عن كفرهم، فلما أبوا حرقهم وألقاهم فيها، والقصة يرويها البخاري في صحيحه فلما بلغ أبن عباس ذلك، فقال: لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أَحَرِقُهُمْ لأنُ النّبِيُ بَا الله وَلَقَالَتُهُمْ " كُمَا قالَ النّبِيُ بَا الله والمؤلفة في حرقهم بالنار النبي تالله في علما على قتلهم وأكنه توقف في حرقهم بالنار النبار لا يعنب بها إلا الله، ولما عرف علي تعليق ابن عباس قال: وَيْحَ ابْنِ أُمُّ الْفَضْلُ، إِنّهُ لَعُواصٌ عَلَى الْهَنَات، وأقر بانه أخطأ بحرقهم.

إِنْ رَسُولَ اللّه عَنْ قَالَ فِي آخِرِ خُطْبَة خُطُبَهَا: «إِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةَ، يَعْنِي الْمَدِينَة، لَا يَصْلُحُ فِيهَا مِلْتَانِ، فَأَيُّمَا نَصْرَانِي أَسْلَمَ ثُمُّ تَنْصَرَ، فَأَضْرِبُوا عُنْقَهُ».

وفي حديث مشهور قارب حد التواتر رواه ثمانية من الصحابة: أبو هريرة، علي بن أبي طالب، وابن عباس، معاذ بن جبل، معاوية بن حيدة الأنصاري، عبد الله بن عمر، والحسن بن علي بن أبي طالب، وزيد بن اسلم، وأرسله الحسن البحري، وورد ١٠٤ مرة في مصادر الحديث الشريف وفق استقصاء برنامج جوامع الكلم، وهو أول جمع حقيقي للسنة المطهرة، يقول النبي التي من بدل دينه فاقتلوه، وفي لفظ «من ارتد «من رجع عن دينه فاقتلوه»، وفي لفظ «من ارتد عن دينه فاقتلوه»، وفي لفظ «من ارتد عن دينه فاقتلوه»، وفي لفظ «من ارتد بلا أي قيد أو شرط، ودون استثناء أو تخصيص.

ثالثًا: آثار التابعين حول الردة: خصص

الإمام البخاري كتابا في صحيحه سماه استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، وكذا صنع كثير من مصنفي مصادر الحديث، ومنهم من ذكر حد الردة في كتاب الحدود، فالأمر مستقر طوال القرون الثلاثة الأولى التي سماها النبي خير القرون. كما كثرت أقوال التابعين عن حد المرتد، ولا خلاف بينهم على قتل الرجل المرتد، والخلاف بينهم حول المراة المرتدة، وننقل جملة من آثار أعلام التابعين حول حد الردة، ومنها:

عن طاوس قال: لا يقبل منه دون دمه، الذي يرجع عن دينه(٤).

عن إبراهيم النخعي في المرتد قال: يستتاب، فإن تاب ترك، وإن أبي قتل(٥).

عن ابن شهاب المزهري أنه قال: يدعى إلى الإسلام ثلاث مرات، فإن أبى ضربت عنقه(٦).

عن عطاء قال في الإنسان يكفر بعد إسلامه، يدعى إلى الإسلام، فإن أبى قتل(٧).

عن ابن جريج أنه قال: أخبرني عمرو بن دينار في الرجل يكفر بعد إيمانه، قال: سمعت عبيد بن عمير يقول: يقتل(٨).

رابعا: حكم الردة في المذاهب الأربعة

الصنائع: «منه الأحناف: يقول الكاساني في بدائع الصنائع: «منها - أي من أحكام المرتد - إباحة نمه إذا كَانَ رَجُلا، حُرًا كَانَ أَوْ عَبْدًا؛ لسنُقُوط عَصْمُته بالرَّدُة قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «مَنْ بَدُلَ دينَهُ فَاقْتُلُوهُ». وَكَذَا الْعَرَبُ لَمَّا ارْتَدُتْ بَعْدَ وَفَاة رَسُولِ فَاقْتُلُهُمْ». وَكَذَا الْعَرَبُ لَمَّا ارْتَدُتْ بَعْدَ وَفَاة رَسُولِ اللّه عَنْهُمْ عَلَى اللّه عَنْهُمْ عَلَى قَتْلَهُمْ» (بدائع الصنائع ١٥ / ٤٢١).

Y-مذهب المالكية: قال ابن عبد البر في الكافي في فقه أهل المدينة: حكم المرتد ظاهرًا، وحكم من أسر الكفر، أو جحد فرضًا مجتمعًا عليه، أو أبى من أدائه أو سحر، وكل من أعلن الانتقال عن الإسلام إلى غيره من سائر الأديان كلها طوعًا من غير إكراه، وجب قتله بضرب عنقه. «الكافي ٢ / ٢١٠».

٣- مذهب الشافعية: قال الإمام النووي في المجموع شرح المهذب: «إذا ارتد الرجل وجب قتله، سواء كان حرا أو عبدا، لقوله على (لا يحل

دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث، رجل كفر بعد إسلامه، أو زنى بعد إحصان، أو قتل نفسا بغير نفس).» ثم قال: «وقد انعقد الإجماع على قتل المرتد، وإن ارتدت امرأة حرة أو أمة وجب قتلها، وبه قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه والحسن والرهري والأوزاعي، والليث ومالك وأحمد واسحاق». (المجموع شرح المهنب ۱۹ ۸۲۲/).

٤- مذهب الحنابلة:قال ابن قدامة في المغني: «وَأَجْمَعَ أَهْلُ الْعلْمِ عَلَى وُجُوبِ قَتْلِ الْمُرْتَدِّ. وَرُويَ ذَلِكَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ وَعُدُّمَ أَنَ، وَعَلِيٍّ، وَمُعَاذَ، وَأَبِي مُوسَى، وَأَبْنِ عَبْاسٍ، وَخَالِدٍ، وَغَيْرِهِمْ، وَلَمُّ يُنْكُرُ ذَلِكَ، فَكَانَ إِجْمَاعًا». (المغني مع الشرح العبير ٩/ يُنْكُرُ ذَلِكَ، فَكَانَ إِجْمَاعًا». (المغني مع الشرح العبير ٩/ ١٦).

خامسا: القول في الإكراه في الدين: يقول ابن حرم في المحلى بالآثار: فَبَقِي الآنَ الْكَلامُ فِي احْتَجَاجِهِمْ بِقُولِ اللّهِ تَعَالَى «لَا إِكْرَاهُ فِي الدّينِ» فَوَجَدْنا النّاسَ عَلَى قُولَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهَا مَنْسُوخَةً، وَالثّانِي: أَنَّهَا مَخْصُوصَةً.

فَأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنَّهَا مَنْسُوخَةً، فَيَحْتَجُ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ لَمْ يَقْبَلْ مِنْ الْوَتَنيِينَ، فَيُقَالُ لَهُمْ لَمْ يَخْتَلُفْ مُسْلَمَانِ فِي أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَقْبَلُ مِنْ الْوَتَنِيِّينَ مِنْ الْعَرَبِ إلا الإسلامَ أوْ السيَّفُ إِلَى أَنْ مَاتَ ﷺ فَهُو إِكْرَاهُ فِي الدِّينِ، فَهَده الآية مَنْسُوخَةً، مَنْ قَالَ: إِنَّهَا مَخْصُوصِنَةً، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّمَا نَزَلَتُ فِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى خَاصَّةً، كَمَا رُويَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ لِعَجُوزِ نَصَّرَانية: أَيِّتُهَا الْعَجُورُ أَسْلَمِي تَسْلَمِي، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَ إِلَيْنَا مُحَمِّدُا عَلَيْ بِالْحَقِّ فَقَالَتْ الْعَجُوزُ: وَأَنَا عَجُورٌ كَبِيرَةٌ وَأَمُوتُ إِلَى قَرِيبٍ قَالَ عُمَرُ: اللَّهُمُّ اشْهُدْ، لا إكْرَاهُ في الدِّين، وَبِمَا رُوِّينًا عَنْ ابْن عَبَّاسِ قَالَ: كَانُتُ امْرَأَةُ تَجْعَلُ عَلَى نَفْسِهَا إِنْ عَاشَ وَلَدُهَا تُهَوِّدُهُ، فَلَمَّا أُجْليَتْ بِنُو النَّضيرِ كَانَ فيهم منْ أَبْنَاء الأَنْصَارِ، فَقَالَتْ الأَنْصَارُ: لا نَدَعُ أَبْنَاءَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى «لا إِكْرَاهَ في الدِّينِ». فَقَدْ صَبِحُ أَنَّ رَسُولَ اللَّه ﷺ قَدُّ قَاتَلَ الْكُفَّارَ إِلَى أَنَّ مَاتُ عَلَيْه السَّالامُ حَتَّى أسْلَمَ مَنْ أسْلَمَ مِنْ أسْلَمَ مِنْ أسْلَمَ مِنْهُمْ. وَصِيحٌ عَنْهُ الإِكْرَاهُ فِي الدِّينِ، ثُمَّ ذَرْلَ بَعْدَ ذَلِكَ «فَإِذَا الْسَلَخَ الأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ

وَجَدْتُمُوهُمْ الآيَة إِلَى قَوْله تَعَالَى «فَخَلُوا سَبِيلَهُمْ». وَنَزَلَ قَوْله تَعَالَى «قَاتلُوا الّذينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلا بِالْيَوْمِ الأَخْرِ» إِلَى قَوْله تَعَالَى «حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدِ وَهُمْ صَاغَرُونَ» فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَأَيْنَ أَنْتُمْ مِنْ قُولِهِ تَعَالَى «فَانْبِدْ إِلَيْهِمْ عَلَى سنواء». فَيُقَالُ لَهُمْ: لا يَخْتَلِفُ اثْنَان في أَنُ هَذه الآية نَرَلَتُ قَبْلَ نُرُول «بَرَاءَةُ» فَإِذْ ذَلكَ كَذَلكَ فَإِنَّ «بَرَاءَةً» نُسَخَتْ كُلُّ حُكْمٍ تَقَدُّمَ، وَأَبْطَلَتْ كُلُّ عَهْد سَلَفَ بِقُولِه تَعَالَى «كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْركِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلاَ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عَنْدَ الْمَسْجِد الْحَرَامِ» وَإِنَّمَا كَانَتْ آيَةُ النَّبْدُ عَلَى سَوَاءِ أَيَّامَ كَانَتْ الْمُهَادَنَاتُ جَائِزَةُ، وَأَمَّا بَعْدَ نُرُول «فَإِذَا انْسلَخَ الأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْركِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُ وَهُمْ» فَلا يَحِلُّ تَرْكُ مُشْرِك أَصْلًا، إلا بأنْ يُقْتَلَ، أَوْ يُسْلَمُ، أَوْ يُنْبُذُ إِلَيْهُ عَهْدُهُ بَعْدَ التَّمَكُن مِنْ قَتْلِهِ حَيْثُ وُجِدَ، إلا أَنْ يَكُونَ مِنْ أَبْنَاءِ النَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ فَيُقَرُّ عَلَى الْجِزْيَةِ وَالصُّغَارِ، كَمَّا أَمَّرَ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ يَكُونَ مُسْتَجِيرًا فَيُجَارَ حَتَّى يُقْرَأَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ، ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى مَاْمَنِهِ وَلا بُدُّ، إِلَى أَنْ يُسْلِمَ، وَلا يُتْرَكَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، أَوْ رَسُولاً فَيُتْرَكَ مَدَّةَ أَدَاءِ رِسَالَتِهِ، وَأَخْذِ جَوَابِهِ، ثُمُّ يُرَدُّ إِلَى بَلَدِهِ، وَمَا عَدَا هُؤُلاءَ فَالْقَتْلُ وَلا بُدُّ، أَوْ الإِسْلامُ، كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي نَصٌّ

الْقُرْآنِ، وَمَا صَحَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، (المحلى لابن حزم ١١ / ١٩٦).

ونكتفي بهذا القدر خشية الإطالة بعد أن أثبتنا حد الردة من فعل النبي وأصحابه ثم التابعين رضوان الله عليهم أجمعين، وبهذا يظهر أن السعي إلى رضا دول العرب على حساب ثوابت الدين، أمر لا يقدم عليه إلا أعوان الظلمة وأتباع الشياطين، إن الإسلام لا يرغم أحدًا على الدخول فيه لقوله تعالى: «لاَ إِكْرَاهُ فِي الدِّينِ»، وليس معنى هذا ترك الباب مفتوحًا أمام اللاهين والعابثين، يدخلون اليوم ويخرجون غدًا، إن الحدود في الإسلام تقيد اللذة، فالزاني والزانية يتمتعان بالمتعة الحرام، والرجم قيد لحريتهما من العبث بمحارم الله، وقطع يد السارق، نكالاً عندما أطال يديه ومدهما إلى مال غيره، فحريته في سرقة مال غيره، تجعل الإسلام يقطع يده، ولا أحد يقول إن حرية السارق مسلوبة، وحبه للمال يقيده الإسلام،وعندما حارب الصديق مانعي الـزكاة، وهي ركن من أركان الإسلام، أفيترك الإسلام من يهدم ركنه الأول وهو شهادة التوحيد بلا قصاص، فلا نامت أعين الخبثاء اصحاب الأهواء.

والله ولي التوفيق.

# ووالهوامسش وو

١- أخرجه الدارقطني في سننه ٢٨١١، والبيهقي في سننه الصغير ١٤٥٠، وفي السنن الكبرى حديث ١٥٥٢١ الأموال للقاسم بن سلام حديث ٤١٨، وكتاب المحاربة من موطأ ابن وهب حديث ٢٣٠.

٧ - أخرجه الشافعي في الأم حديث ٤٤٣

٣- أُخْرِج البِخَارِي في كتاب الأحكام من صحيحه حديث رقم ٦٦٥٣، وابن حزم بإسناد حسن رجاله ثقات في المَحَلَى بالآثار حديث ١٤٩٤، والنسائي بإسناد حسن رجاله ثقات في السنن الصغرى حديث رقم ٤٠٢٢،

٤- مصنف عبد الرزاق حديث ١٨٠٨٨، وطاوس بن كيسان كما قال عنه أبو سعد السمعاني: حجة باتفاق، وقال عنه أبو حاتم بن حبان البستي: من عباد أهل اليمن، ومن فقهائهم ومن سادات التابعين، وقال عنه النووي: اتفقوا على جلالته وفضيلته، ووفور علمه، وصلاحه، وحفظه، وتثبته

٥- مصنف ابن أبي شيبة ٢٨٤١٠، وإبراهيم النخعي ثقة باتفاق

٦- مصنف ابن أبّي شيبة حديث رقم ٢٨٤١٧، وابن شبهاب الرّهري إمام محدث معروف، قال عنه ابن حجر العسقلاني في التقريب: الفقيه الحافظ متفق على جلالته وإتقانه

٧- مصنف ابن ابي شيبة حديث رقم ٢٨٤١٣، واما عطاء فهو بن أبي رباح أسلم، قال عنه أبو حاتم بن حبان البستي: كان من سادات التابعين فقها وعلما وورعا وفضلا، وقال عنه الذهبي: ثبت رضي حجة إمام كبير الشأن

٨- مصنف ابن أبي شيبة ١٨٤١٣، وكان شعبة بن الحجاج بن الورد أحد أعلام المحدثين لا يقدم على عمرو بن دينار أحدا، يعني في الثبت، ومرة: لم أر مثله، وكان ابن شبهاب الزهري يقول: ما رأيت شيخا أنص المعديث الجيد منه سياري ... أخي المسلم وأختي المسلمة بالمشادكة بجزء من الك ومن الزكوات أو الصدقات لنشر التوحيد من خلال الشادكة في الأعمال التالية:

طباعة كتيب يوزع مع مجلة التوحيد مجاناً التتلف النسخة خمسة وسبعين قرشا .. يطبع أمن كل كتيب مائة و خمسون ألف نسخة .

تُشر تراث الجماعة من خلال طبع المجلة ونجليد أعداد السنة في مجلد واحد وذلك لعمل كرتونة كاملة ٣٧ سنة من المجلة.

دعم مشروع المليون نسخة من مجلة التوحيد - نسخة من المجلة لكل خطيب من خطباء الأوقاف والأزهر تصله على عنوانه.

في في في النظاركم .. يمكنم المشاركة ودعم ذلك بعمل حوالة أو شيك مصريخ على بنك فيصل الإسلامي. .. فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد.

